

Telah berkata kepada kami Ismā'īl: telah menginformasikan kepadaku Malik dan ia berkata: dua tiang di sebelah kanannya. Hadis ini diriwayatkan oleh al-Bayhaqī⁹ dan Aḥmad bin Hanbal¹⁰ melalui

jalur Abd al-Rahman bin Mahdiy dengan redaksi yang sama seperti Ismā'īl bin Abī Uways dan redaksi yang sama dengan Abd Allāh bin Yūsuf melalui jalur al-Shāfi'i dan Yaḥyā bin Yaḥyā.

Hadis No. 4

120- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي أَحِي عَنِ ابْنِ أَبِي ذَيْبٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَمَائِنِ، فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَبَشَّتُهُ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَلَوْ بَشَّتُهُ قُطِعَ هَذَا الْبَلْعُومُ.¹¹

Telah menginformasikan kepada kami Isma'il, dia telah berkata: telah menginformasikan kepada kami, saudaraku dari Ibn Abī Dhi'b dari Sa'īd al-Maqburiy dari Abū Hurayrah, ia telah berkata: Aku menghafal dua jenis hadis dari Rasul SAW: salah satunya aku sebarikan sedangkan yang lainnya, jika aku sebarikan maka akan terputuslah leher ini.

Hadis ini dikeluarkan oleh al-Bukhārī di dalam *Ṣaḥīḥ*-nya di dalam *Kitāb al-'Ilmi, Bāb: Hifdh al-Ilmi* dari Isma'īl bin Abī Uways. Hadis ini dikeluarkan oleh al-Bukhārī secara *tafarrud* melalui jalur Ismā'īl bin Abī Uways sehingga tidak dapat ditemukan satu hadis pun yang *mutāba'ah* terhadap hadis ini secara lafalnya di dalam berbagai kitab hadis.¹²

⁹ Aḥmad bin al-Ḥasan al-Bayhaqī, *Sunan al-Bayhaqī al-Kubrā*, Juz. 2, 326, hadis no. 3945

¹⁰ Aḥmad bin Hanbal al-Shaybānī, *Musnad Aḥmad* Juz. 6, h. 13, Hadis no. 23490

¹¹ Muḥammad bin Ismā'īl al-Bukhārī al-Ju'fī, *al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ, Kitāb Bad'u al-Waḥyu, bāb Hifdh al-'Ilmi*, Juz. 1, 56.

¹² Ibn Hajar al-Asqalānī, *Fath al-Bārī*, Juz. 1, 288.

Hadis No. 5

5077 - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ لَوْ نَزَلَتْ وَادِيًا وَفِيهِ شَجَرَةٌ قَدْ أُكِلَ مِنْهَا، وَوَجَدْتَ شَجَرًا لَمْ يُؤْكَلْ مِنْهَا، فِي أَيِّهَا كُنْتَ تُرْتَعُ بِعَيْرِكَ قَالَ «فِي الَّذِي لَمْ يُرْتَعُ مِنْهَا».

تَعْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَتَزَوَّجْ بِكَرًّا غَيْرَهَا.¹³

Telah menginformasikan kepada kami Ismā'īl bin Abd Allāh, ia telah berkata: telah menginformasikan kepadaku, yakni saudaraku, dari Sulayman dari Hisham bin Urwah dari ayahnya dari Aisyah, ia telah berkata: aku bertanya kepada Rasul, Wahai Rasul Allah jika engkau turun melewati lembah dan menemukan pepohonan yang buahnya sudah dimakan orang lalu menemukan lagi pohon yang buahnya belum pernah dimakan dimanakah engkau akan mengikatkan untamu? Lantas nabi pun menjawab: aku akan mengikat untaku di pohon yang belum terjamah, maksudnya Nabi SAW tidak akan menikahi perawan selain Aisyah.

Hadis ini hanya diriwayatkan al-Bukhārī melalui Ismā'īl bin Abī Uways.

Menurut Ibn Hajar al-Asqalanī, hadis ini tidak diriwayatkan di dalam kitab sunnah lainnya selain hanya riwayat dari al-Bukhārī dari Ismā'īl bin Abī Uways dalam *Kitāb al-Nikāḥ, Bāb Nikāḥ al-Abkār* dengan *sanad* seperti yang telah disebut di atas.¹⁴ Hadis ini merupakan salah satu riwayat al-Bukhārī yang *tafarrud* dan tidak ada riwayat dari jalur lain. Demikian juga gurunya, Ismā'īl bin Abī Uways. Ia ber-*tafarrud* dalam meriwayatkan hadis ini dan tidak ada jalur lain yang menjadi *mutāba'ah*-nya.¹⁵

¹³ Muḥammad bin Ismā'īl al-Bukhārī al-Ju'fī, *al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ, Kitāb al-Nikāḥ, Bāb Nikāḥ al-Abkār*, Juz. 5, 1593, hadis no. 5077

¹⁴ Ibn Hajar al-Asqalanī, *Fatḥ al-Bārī*, Juz. 1, 145.

¹⁵ Ibn Hajar al-Asqalanī, *Fatḥ al-Bārī*, Juz. 3, 326 dan Juz. 8, 174.

6175 - حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ فَضَيْلٍ حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ.
 وَحَدَّثَنِي أَسِيدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ حُصَيْنٍ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ سَعِيدِ بْنِ
 جُبَيْرٍ فَقَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «عُرِضَتْ
 عَلَيَّ الْأُمَمُ، فَأَخَذَ النَّبِيُّ يَمْرُ مَعَهُ الْأُمَّةُ، وَالنَّبِيُّ يَمْرُ مَعَهُ النَّفَرُ، وَالنَّبِيُّ يَمْرُ مَعَهُ
 الْعَشْرَةُ، وَالنَّبِيُّ يَمْرُ مَعَهُ الْخُمْسَةُ، وَالنَّبِيُّ يَمْرُ وَحْدَهُ، فَنَظَرْتُ فَإِذَا سَوَادٌ كَثِيرٌ
 قُلْتُ يَا جِبْرِيْلُ هَؤُلَاءِ أُمَّتِي قَالَ لَا وَلَكِنْ انْظُرِي إِلَى الْأُفُقِ. فَنَظَرْتُ فَإِذَا
 سَوَادٌ كَثِيرٌ. قَالَ هَؤُلَاءِ أُمَّتِكَ، وَهَؤُلَاءِ سَبْعُونَ أَلْفًا قُدَّامَهُمْ، لَا حِسَابَ
 عَلَيْهِمْ وَلَا عَذَابَ. قُلْتُ وَمِمَّ قَالَ كَانُوا لَا يَكْتُمُونَ، وَلَا يَسْتَرْقُونَ، وَلَا
 يَنْطَبِرُونَ، وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ». فَقَامَ إِلَيْهِ عُكَّاشَةُ بْنُ مُحْصَنٍ فَقَالَ ادْعُ
 اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ مِنْهُمْ. قَالَ «اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ مِنْهُمْ». ثُمَّ قَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ آخَرُ
 قَالَ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ مِنْهُمْ. قَالَ «سَبَقَكَ بِهَا عُكَّاشَةُ»

Telah menginformasikan kepada kami Imrān bin Maysarah berkata: telah meriwayatkan kepada kami Ibn Fudayl berkata: telah menginformasikan kepada kami Huṣayn. Jalur periwayatan lain: telah meriwayatkan kepadaku Asīd bin Zaid berkata dst... telah menginformasikan kepada kami Hushaym dari Huṣain berkata: aku berada di dekat Sa'īd bin Jubayr bahwa ia berkata telah meriwayatkan kepadaku Ibn Abbās, ia berkata: Nabi SAW bersabda: Telah diperlihatkan di hadapanku berbagai bangsa lalu aku melihat seorang nabi yang berjalan bersama umat-nya, seorang Nabi berjalan bersama kumpulan orang, seorang nabi berjalan bersama sepuluh orang, seorang nabi berjalan bersama lima orang dan seorang nabi yang berjalan sendirian. Lalu aku melihat manusia dalam jumlah yang besar lalu aku bertanya kepada malaikat Jibril, apakah mereka itu umat-ku? Jibrīl menjawab: bukan. Namun lihatlah ke arah sana! lalu aku pun melihat manusia dalam jumlah yang besar dan Jibril berkata kepadaku: mereka adalah umatmu, tujuh puluh ribu orang yang berada di depan itu tidak dihisab dan tidak diazab. Lalu aku pun bertanya kenapa? Mereka di dunia itu tidak mencuri, tidak meminta ramalan kepada dukun dan hanya kepada Allah mereka bertawakkal. Kemudian berdirilah Ukāshah bin Muḥshan dan berkata: ya Rasul, jadikanlah aku salah seorang

Wā'il Shaqīq bin Salamah. Jadi dalam hal ini hadis di atas memiliki kualitas *sanad* yang sangat bagus.

Hadis No. 2

1030 – حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَاصِمِ
وَحُصَيْنٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعَةَ عَشَرَ يَوْمًا يَفْضُرُ فَنَحْنُ إِذَا سَافَرْنَا تِسْعَةَ عَشَرَ قَصَرْنَا
وَإِنْ زِدْنَا أَتَمَّمْنَا.⁶⁶

Telah menginformasikan kepada kami Abu Musa bin Isma'il, ia telah berkata: telah menginformasikan kepada kami Abu Awanah dari Asim dan Husayn dari Ikrimah dari Ibn Abbas, ia telah berkata: Nabi SAW bermukim selama sembilan belas hari, dan jika melakukan perjalanan selama sembilan belas hari, kami selalu mengqasar shalat. Namun jika lebih dari itu, kami sempurnakan shalatnya.

Al-Bayhaqī mengeluarkan hadis ini melalui jalur Abū 'Amru al-Namirī dengan makna yang sama,⁶⁷ al-Bayhaqī⁶⁸ dan al-Dāruqutnī⁶⁹ melalui jalur Muḥammad bin Sulaymān bin Habīb Luwayn, kedua ulama ini menyebutkan bahwa *rukḥṣah* qasar ṣalāt itu selama tujuh belas malam, Abū Ya'lā dari Shaybān bin Farūkh dengan makna yang sama⁷⁰, ketiga-tiganya dari Abū 'Awānah.

⁶⁶ Muḥammad bin Ismā'īl al-Bukhārī al-Ju'fī, *al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ, Kitāb al-Ṣalāt, Bāb Mā Jā'a fī al-Taqṣīr*, Juz. 3, 149, Hadis no. 1030.

⁶⁷ Aḥmad bin al-Ḥasan al-Bayhaqī, *Sunan al-Bayhaqī al-Kubrā*, Juz. 3, 150, no hadis. 5246.

⁶⁸ Aḥmad bin al-Ḥasan al-Bayhaqī, *Sunan al-Bayhaqī al-Kubrā*, Juz. 3, 150, hadis no. 5246.

⁶⁹ Aliyy bin Umar al-Dāruqutnī al-Baghdādī, *Sunan al-Dāruqutnī*, Juz. 1, 387, hadis no. 2.

⁷⁰ Abū Ya'lā, *Musnad Abī Ya'lā*, Juz. 4, 254, no hadis. 2368.

Al-Bayhaqī mengeluarkan hadis ini melalui jalur Uthmān bin Abī Shaybah dari Abu Mu'āwiyah secara *mursal*. Hadis versi ini menyebut tujuh belas hari untuk *rukḥṣah qasar*.⁷¹

Al-Bukhārī mengeluarkan hadis ini secara makna,⁷² al-Dāruqutnī⁷³ dan menyebut tujuh belas hari. Al-Bayhaqī juga meriwayatkan hadis ini secara makna melalui jalur Abū Shihāb dari Aṣim al-Aḥwal,⁷⁴ Al-Bayhaqī juga meriwayatkan hadis ini melalui Khalaf bin Hishām bin Abī Shihāb dari 'Aṣim dengan adanya penyebutan redaksi tujuh belas hari.⁷⁵

Al-Bukhārī meriwayatkan hadis ini melalui jalur Abd Allāh bin al-Mubārak dengan makna yang sama,⁷⁶ Abu Dāwud melalui jalur Ḥafṣ secara makna,⁷⁷ Ibn Mājah melalui jalur Abd al-Wāḥid bin Ziyād secara makna,⁷⁸ Aḥmad,⁷⁹ Ibn Khuzaymah,⁸⁰ al-Ṭahāwī,⁸¹ melalui jalur Abū Mu'āwiyah secara makna, keempat periwayat hadis tersebut meriwayatkan hadis dari jalur 'Aṣim al-Aḥwal.

⁷¹ Aḥmad bin al-Ḥasan al-Bayhaqī, *Sunan al-Bayhaqī al-Kubra*, Juz. 3, 150, hadis no. 5249.

⁷² Muḥammad bin Ismā'īl al-Bukhārī al-Ju'fi, *al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ*, Juz. 4, 1564, hadis no. 4048.

⁷³ Aliyy bin Umar al-Dāruqutnī al-Baghdādī, *Sunan al-Dāruqutnī*, Juz. 1, 388, hadis no. 3.

⁷⁴ Aḥmad bin al-Ḥasan al-Bayhaqī, *Sunan al-Bayhaqī al-Kubra*, Juz. 3, 149, hadis no. 5244.

⁷⁵ Aḥmad bin al-Ḥasan al-Bayhaqī, *Sunan al-Bayhaqī al-Kubrā*, Juz. 3, 149, hadis no. 5245.

⁷⁶ Muḥammad bin Ismā'īl al-Bukhārī al-Ju'fi, *al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ*, Juz. 4, 1564, hadis no. 4047.

⁷⁷ Sulaymān bin al-Ash'ath Abū Dāwud al-Sijistānī, *Sunan Abū Dāwūd*, Juz. 2, 10, hadis no. 1230.

⁷⁸ Muḥammad bin Yazīd Abū Abd Allah al-Qazwīnī, *Sunan Ibn Mājah*, Juz. 1, 341, hadis no. 1075.

⁷⁹ Aḥmad bin Hanbal al-Shaybānī, *Musnad Aḥmad*, Juz. 1, 223, hadis no 1958.

⁸⁰ Muḥammad bin Ishāq bin Khuzaymah, *Ṣaḥīḥ Ibn Khuzaymah*, Juz. 2, 74, hadis 955.

⁸¹ Aḥmad bin Muḥammad bin Salamah al-Ṭahāwī, *Sharḥ Ma'ānī al-Āthār*, Juz. 1, 416.

bin Idrīs, al-Ṭabrānī¹²³ melalui Huṣayn bin Namīr dengan makna yang sama, al-Dāramī¹²⁴ melalui Sharīk dengan makna yang sama. Keempat empatnya meriwayatkan hadis tersebut dari Ḥusayn bin Abd al-Raḥmān.

Al-Bukhārī,¹²⁵ al-Nasā'ī,¹²⁶ Ibn Khuzaymah¹²⁷ mengeluarkan hadis tersebut melalui Muṭarrāf dengan lafal yang sama, al-Tirmidhī¹²⁸ dan al-Ḥumaydī¹²⁹ melalui Mujālid dengan lafal seperti di atas, al-Ṭabrānī¹³⁰ melalui jalur Simāk dengan hadis yang sama. Ketiga-tiganya dari 'Āmir al-Sha'bī.

Al-Bukhārī mengeluarkan hadis tersebut di dalam *usūl* melalui Hushaym bin Bashīr. Al-Bukhārī mengeluarkan hadis tersebut melalui Abū Awānah al-Waḍḍāh, murid yang belum diketahui identitasnya apakah telah mendengar riwayat hadis sebelum atau setelah *ikhtilāf*-nya Huṣayn. Namun Hushaym bin Bashīr dan Abū Awānah al-Waḍḍāh ini masing-masingnya dikuatkan oleh hadis *mutāba'ah* yang diriwayatkan oleh Abd Allāh bin Idrīs, Ḥuṣayn bin Namīr dan Sharīk.

¹²⁰ Muḥammad bin Ismā'īl al-Bukhārī al-Ju'fī, *al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ*, Juz. 4, 1640, hadis no. 4239.

¹²¹ Muslim bin Ḥajjāj al-Nisābūrī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, Juz. 2, 766, hadis no. 1090.

¹²² Sulaymān bin al-Ash'ath Abū Dāwūd al-Sijistānī, *Sunan Abū Dāwūd*, Juz. 2, 304, hadis no. 2349.

¹²³ Abū al-Qāsim Sulaymān bin Aḥmad al-Ṭabrānī, *al-Mu'jam al-Kabīr*, Juz. 17, 79, hadis no. 176.

¹²⁴ Abd Allah bin Abd al-Raḥmān al-Dāramī, *Sunan al-Dāramī*, Juz. 2, 10, hadis no. 1694.

¹²⁵ Muḥammad bin Ismā'īl al-Bukhārī al-Ju'fī, *al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ*, Juz. 4, 1640, hadis no. 4240.

¹²⁶ Aḥmad bin Shuaib al-Nasā'ī, *al-Sunan al-Kubra*, Juz. 4, 148, hadis no. 2169.

¹²⁷ Muḥammad bin Ishāq bin Khuzaymah, *Ṣaḥīḥ Ibn Khuzaymah*, Juz. 3, 209, hadis no. 1926.

¹²⁸ Muḥammad bin Isā al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī*, Juz. 5, 211, hadis no. 2971.

¹²⁹ al-Ḥumaydī, *Musnad al-Ḥumaydī*, Juz. 2, 407, hadis no. 916.

¹³⁰ Abū al-Qāsim Sulaymān bin Aḥmad al-Ṭabrānī, *al-Mu'jam al-Kabīr*, Juz. 17, 80, hadis no. 179.

Husayn tidak sendirian dalam meriwayatkan hadis di atas dari ‘Amir al-Sha’bi melainkan di-*mutāba’ah*-i oleh Muṭarrāf, Mujālid dan Simāk.

Hadis No. 6

2832 – حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ

الرَّحْمَنِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ

كُنَّا إِذَا صَعِدْنَا كَبَّرْنَا وَإِذَا نَزَلْنَا سَبَّحْنَا.¹³¹

Telah menginformasikan kepada kami Muḥammad bin Yūsuf, telah menginformasikan kepada kami Sufyān dari Ḥusayn bin Abd al-Raḥman dari Sālīm dari Ibn Abī al-Ja’d dari Jābir bin Abd Allāh, ia berkata: jika naik, kami bertakbir, jika sujud kami bertasbih.

Al-Bukhārī¹³² dan Al-Bayhaqī¹³³ mengeluarkan hadis ini melalui Shu’bah dengan makna yang sama, al-Dārimī¹³⁴ meriwayatkan hadis ini melalui Abū Zubayd, Ibn Khuzaymah¹³⁵ dan al-Nasā’ī¹³⁶ melalui Muḥammad bin Fuḍayl dengan redaksi yang sama, dan ketiga-tiganya berasal dari Ḥusayn bin Abd al-Rahmān.

Al-Bukhārī¹³⁷ mengeluarkan hadis ini di dalam *usūl* melalui Sufyān al-Thawrī, murid Ḥusayn bin Abd al-Rahmān pra-*ikhtilāf*. al-Bukhārī¹³⁸ juga mengeluarkan hadis ini melalui Shu’bah bin al-Hajjāj, murid pra-*ikhtilāf*.

¹³¹ Muḥammad bin Ismā’īl al-Bukhārī al-Ju’fī, *al-Jāmi’ al-Ṣaḥīḥ, Bāb al-Takbīr Idzā ‘alā Sharafan*, Juz. 3, 1091, hadis no. 2832.

¹³² Muḥammad bin Ismā’īl al-Bukhārī al-Ju’fī, *al-Jāmi’ al-Ṣaḥīḥ*, Juz. 3, 1091, hadis no. 2832.

¹³³ Aḥmad bin al-Ḥasan al-Bayhaqī, *Sunan al-Bayhaqī al-Kubrā*, Juz.5, 259, hadis no. 10146.

¹³⁴ Abd Allah bin Abd al-Rahmān al-Dāramī, *Sunan al-Dāramī*, Juz. 2, 373, hadis no. 2674.

¹³⁵ Muḥammad bin Ishāq bin Khuzaymah, *Ṣaḥīḥ Ibn Khuzaymah*, Juz. 4, 149, hadis no. 2562.

¹³⁶ Aḥmad bin Shuaib al-Nasā’ī, *al-Sunan al-Kubra*, Juz. 6, 139, hadis no. 10376.

¹³⁷ Muḥammad bin Ismā’īl al-Bukhārī al-Ju’fī, *al-Jāmi’ al-Ṣaḥīḥ*, Juz. 3, 1120, hadis no. 2915.

¹³⁸ Muḥammad bin Ismā’īl al-Bukhārī al-Ju’fī, *al-Jāmi’ al-Ṣaḥīḥ*, Juz. 4, 1463, hadis no. 3762.

Hadis No. 5

406 – حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ
 هَمَّامٍ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى
 الصَّلَاةِ فَلَا يَبْصُقُ أَمَامَهُ فَإِنَّمَا يُنَاجِي اللَّهَ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ
 فَإِنَّ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكًا وَلِيَبْصُقَ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ فَيَدْفِنُهَا.²⁸⁷

Telah menginformasikan kepada kami Ishāq bin Naṣr, ia telah berkata telah menginformasikan kepada kami Abd al-Razzāq, ia telah berkata telah menginformasikan kepada kami Ma'mar dari Hammam bahwa ia mendengar Abū Hurayrah dari Nabi SAW: Jika kalian hendak salat, maka janganlah berludah ke depan karena ia sesungguhnya sedang bermunajat di tempat salatnya. Jangan pula ia berludah di sebelah kanannya karena ada malaikat di situ. Sebaliknya berludah lah ke arah kiri atau di bawah kakinya sampai ia menguburnya.

Hadis ini diriwayatkan oleh Muslim,²⁸⁸ Abu Dāwūd,²⁸⁹ al-Tirmidhī,²⁹⁰ al-Nasā'ī,²⁹¹ Ibn Mājah,²⁹² al-Dāramī²⁹³ dan Aḥmad bin Ḥanbal²⁹⁴ dengan redaksi yang sama seperti hadis di atas. al-Bukhārī meletakkan hadis ini di dalam *uṣūl*-nya. Hadis ini juga termasuk ke dalam hadis *al-bāb*.

Al-Bukhārī meriwayatkan hadis ini dalam *Kitāb al-Masājid, Bāb al-Nukhāmah fī al-Masjid*. Al-Bukhārī dengan sangat leluasa meriwayatkan hadis dari kalangan ulama *Shi'ah*. Banyak riwayat yang menunjukkan bahwa Abd al-Razzāq bin Hammām telah bertaubat dari ke-*Shi'ah*-annya dan kembali kepada

²⁸⁷ Muḥammad bin Ismā'īl al-Bukhārī al-Ju'fi, *al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ, Kitāb al-Masājid, Bāb Dafn al-Nukhāmah fī al-Masjid*, Juz. 1, hadis no. 113

²⁸⁸ Muslim bin Ḥajjāj al-Nisābūrī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, Juz. 1, Hadis no.288

²⁸⁹ Sulaymān bin al-Ash'ath Abū Dāwūd al-Sijistānī, *Sunan Abū Dāwūd*, Juz.1, Hadis no.128

²⁹⁰ Muḥammad bin Isā al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī*, Juz.2, Hadis no. 461

²⁹¹ Aḥmad bin Shuaib al-Nasā'ī, *al-Sunan al-Kubra*, Juz.1, Hadis no.163

²⁹² Muḥammad bin Yazīd Abū Abd Allah al-Qazwīnī, *Sunan Ibn Mājah*, Juz.1, Hadis no.327

²⁹³ Abd Allah bin Abd al-Raḥmān al-Dāramī, *Sunan al-Dāramī*, Juz.1, Hadis no. 277

²⁹⁴ Aḥmad bin Hanbal al-Shaybānī, *Musnad Aḥmad*, Juz. 2, Hadis no.6

Jelas dari keterangan ini bahwa penilaian *thiqat* atau tidak seorang periwayat hadis ditentukan berdasarkan riwayat yang ia sampaikan. Jadi, bukan penilaian kualitas periwayat dulu seperti yang sering ditemukan pada kitab-kitab biografi periwayat hadis dalam *Tahdhīb al-Kamāl*, *Taqrīb al-Tahdhīb* dan lain-lain.³⁵² Jika analisis historis dilakukan, tentu awal mula yang muncul dalam perkembangan ilmu hadis ialah meneliti hadis para periwayat bukan pribadi periwayatnya. Pandangan demikian bukan berarti mengabaikan peran ilmu *al-Jarḥ* dan *al-Ta'dīl* sebagai penentu validitas hadis, tentu ini bukan yang dimaksud peneliti. Tentu peneliti tegaskan bahwa *al-Jarḥ* dan *al-Ta'dīl* sangat penting dalam penilaian hadis. Ia merupakan alat bantu bagi cara kerja kritik namun tetap itu juga bukan cara pandang secara mutlak dalam menilai hadis. Penggunaan cara kerja *al-Jarḥ* dan *al-Ta'dīl* dalam menilai hadis tentu hanya bisa dilakukan oleh kita namun tidak dengan para ulama mutaqqaddimin di masa lalu. Karena itu ada kesenjangan antara kita dan mereka

Namun yang hendak disampaikan dalam penelitian ini berdasarkan kepada analisis sikap dan faktor al-Bukhārī dalam meriwayatkan hadis-hadis periwayat bermasalah dalam *al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ* ialah bahwa Ilmu *al-Jarḥ* dan *al-Ta'dīl* itu tidak lain merupakan produk dari cara kerja penilaian hadis, bukan

³⁵² Karena itu al-Bayhaqi pernah mengatakan: kemampuan untuk membedakan hadis sahih dari hadis tidak sahih tidak cukup hanya dengan mengetahui penilaian *jarḥ* dan *ta'dīl*. Hadis sahih dapat diketahui melalui intensitas mendengar yang mendalam, menghadiri majelis ilmu hadis secara intensif, menghafal secara terus menerus, meneliti buku-buku mereka dengan konsisten dan memperhatikan jalur periwayatannya sehingga jika ada hadis yang ber-shādz, maka ia langsung dapat mendeteksinya. Lihat al-Bayhaqī, *Ma'rifat al-Sunan wa al-Āthār*, Juz. 1, h. 144.

" وهذا النوع من معرفة صحيح الحديث من سقيمه لا يعرف بعدالة الرواة وجرهم وإنما يعرف بكثرة السماع ومجالسة أهل العلم بالحديث ومذاكرتهم والنظر في كتبهم والوقوف على روايتهم حتى إذا شذ منها حديث عرفه".

kepada kenyataan pada umumnya. Artinya ada yang tidak umum terjadi sehingga klasifikasi *ṣaḥīḥ* dimungkinkan pada hadis yang periwayatnya dinilai *ṣadūq* atau *ḍaʿīf*.

Jika penafsiran ini sesuai dengan yang dimaksud Ibn al-Ṣalāḥ - dengan penyebutan kekuatan hafalan dalam definisinya terhadap hadis *ṣaḥīḥ*, maka tentu definisi hadis *ṣaḥīḥ* yang dikemukakannya terhindar dari kritik dan kekurangan dan karenanya sesuai dengan praktik yang dilakukan ulama *mutaqaddimīn* pada umumnya. Karena, para ulama *mutaqaddimīn* men-*ṣaḥīḥ*-kan hadis dari periwayat *ḍaʿīf* jika dalam hadisnya tidak ada *tafarrud* dan *mukhālafah* serta hadis-hadisnya *muwāfaqat thiqat*.

Namun tampaknya, dengan analisis terhadap definisi Ibn al-Ṣalāḥ terhadap hadis *ḥasan*, *ḍaʿīf* dan lain-lain, penafsiran di atas agaknya tidak sesuai dengan kenyataan yang ada. Karena, penilaian *ṣaḥīḥ*, *ḥasan* dan *ḍaʿīf* sebuah hadis, menurut Ibn al-Ṣalāḥ, didasarkan kepada kualitas dan tingkatan periwayat hadis dalam tangga *al-Jarḥ* dan *al-Taʿdīl*. Ibn al-Ṣalāḥ menganggap hadis dari periwayat *ṣadūq* sebagai hadis *ḥasan* dan hadis dari periwayat *ḍaʿīf* sebagai hadis *ḍaʿīf*. Jika periwayat *ṣadūq* itu memiliki jalur lain, maka hadisnya dianggap *ṣaḥīḥ li-ghairihi* dan jika periwayat *ḍaʿīf* itu memiliki jalur lain dalam periwayatannya, maka hadisnya dianggap *ḥasan li-ghairihi*.

Kemungkinan batasan yang diberikan Ibn al-Ṣalāḥ ini tidak lain untuk memberikan kejelasan bagi perjenjangan kualitas hadis yang diriwayatkan periwayat yang dinilai *ṣadūq* dan *ḥasan*. Namun pengertian semacam ini akan absurd jika dicoba diterapkan dalam membaca *al-Jāmiʿ al-Ṣaḥīḥ*.

ini sehingga sebuah hadis bisa dinilai *ṣaḥīḥ* dan tidak *ṣaḥīḥ* berdasar kepada definisi yang lengkap dan menyeluruh ini”³⁵⁸

Berdasarkan kepada pertimbangan tersebut, Ibn Ḥajar al-’Asqalānī

mendefinisikan ulang hadis *ṣaḥīḥ* berdasarkan hasil pembacaannya terhadap

Ṣaḥīḥ al-Bukhari dan *Ṣaḥīḥ Muslim*:

....وينبغي أن يزداد في التعريف بالصحیح، فيقال : هو الحديث الذي يتصل إسناده بنقل العدل التام الضبط أو القاصر عنه، إذا اعتضد، عن مثله إلى منتهاه، ولا يكون شاذاً ولا معللاً. وإنما قلت ذلك، لأنني أعتبرت كثيراً من أحاديث الصحیحين فوجدتها لا يتم الحكم عليها بالصحة إلا بذلك.

“Berdasar kepada penjelasan mengenai kekurangmemadainya definisi hadis *ṣaḥīḥ* menurut Ibn al-Ṣalāḥ, kiranya kita perlu mengkonsep ulang definisi tersebut sebagai berikut: hadis *ṣaḥīḥ* ialah hadis yang ditransmisikan secara bersambung melalui periwayat yang memiliki ke-taat-asas-an dalam beragama dan memiliki hafalan yang kuat/hafalan yang kurang kuat (‘*aw al-qāṣir ‘anhu*’) dengan catatan memiliki *mutāba’ah* dari jalur lain (*idhā i’taḍada*) dari awal sampai akhir *sanad* serta kandungan hadisnya tidak ber-*shādh* dan ber-’*illat*. Mengkonsep ulang hadis *ṣaḥīḥ* dengan pengertian ini didasarkan kepada hasil pembacaan kami terhadap hadis-hadis *ṣaḥīḥ* riwayat al-Bukhari dan Muslim. Pengertian ini sejalan dengan penilaian hadis sahih menurut dua kitab hadis sahih tersebut.”³⁵⁹

Pandangan Ibn Hajar al-’Asqalānī ini sangat berseduaian dengan cara

kerja kritik hadis para ulama *mutaqaddimīn* pada umumnya, terkhusus al-Bukhārī

dan Muslim, dengan catatan jika redaksi ‘*aw al-qāṣir ‘anhu*’ bisa ditafsirkan

secara luas yang meliputi periwayat *ṣadūq* dan *ḍa’īf*. Ibn Ḥajar al-’Asqalānī bisa

menjadi contoh bagi peneliti ketika ia membaca definisi Ibn al-Ṣalāḥ dalam

³⁵⁸ Ibn Hajar al-Asqalānī, *al-Nukat*, Juz. 1, h. 418

³⁵⁹ Ibn Hajar al-Asqalānī, *al-Nukat*, Juz. 1, h. 418

kritikus hadis mengungkap perpaduan antara lafal munkar dan maknanya yang jelas:

Imam Aḥmad berkata: “ia meriwayatkan hadis-hadis munkar yang *tidak ada sandarannya*.”³⁷⁵ Al-Bukhārī pernah mengatakan: “Hadis-hadisnya tidak dikenali karena itu disebut hadis munkar.”³⁷⁶ Di kesempatan lain, al-Bukhārī juga mengatakan: “Inilah hadis munkar yang *keliru*.”³⁷⁷ Al-Tirmidhī juga pernah mengatakan: “Ini hadis munkar. Kami tidak mengetahui seorang pun yang meriwayatkan hadis ini dari Hishām bin Urwah.”³⁷⁸ Terlihat dari pandangan para ulama tersebut bahwa munkar mengandung makna hadis yang tidak ada sumbernya yang jelas, tidak dikenali kecuali dari periwayat *mutafarrid* saja, dilakukan karena kesalahan dan hanya memiliki satu jalur.

Karena banyaknya penyematan munkar kepada hadis dari periwayat *ḍaʿīf*, istilah tersebut menjadi baku di kalangan ulama *mutaʿakhirīn*, yakni bahwa hadis munkar ialah hadis yang diriwayatkan oleh periwayat *ḍaʿīf* yang bertentangan dengan periwayat *thiqāt*. Demikian Ibn Ḥajar al-ʿAsqalānī mendefinisikannya dalam kitab *al-Nukat* dan *Nukhbat al-Fikar*. Definisi ini kemudian diikuti oleh ulama-ulama selanjutnya.

Namun perlu diketahui bahwa definisi munkar bagi Ibn al-Ṣalāḥ lebih luas lagi dari yang dikemukakan Ibn Ḥajar al-ʿAsqalānī. Ibn al-Ṣalāḥ mendefinisikan hadis munkar dalam bingkai dua pengertian: pertama, hadis yang diriwayatkan periwayat *ḍaʿīf* secara ber-*tafarrud*; kedua, hadis seorang periwayat yang

³⁷⁵ Ibn Ḥajar al-Asqalānī, *Tahdzīb al-Tahdzīb*, Juz. 3, h. 282

³⁷⁶ Ibn Ḥajar al-Asqalānī, *Tahdzīb al-Tahdzīb*, Juz. 1, h. 209.

³⁷⁷ Muḥammad bin Isā al-Tirmidhī, *al-Ilal al-Kabīr*, Juz. 2, h. 818

³⁷⁸ Muḥammad bin Isā al-Tirmidhī, *al-Ilal al-Kabīr*, Juz. 2, h. 818

tafarrud. Itu adalah gambaran sederhananya. Adapun gambaran rumitnya, seperti kata Ibn Rajab, mereka memiliki cara kerja kritik berbeda tergantung kepada hadisnya dan tidak ada aturan yang baku tentang itu semua. Berdasar kepada bingkai ini, sangatlah wajar jika al-Bukhārī meriwayatkan hadis-hadis periwayat bermasalah dalam *al-Jāmi‘ al-Ṣaḥīḥ* selagi tidak ada *‘illat*, *shudhūdh* dan *nakārah* dalam hadisnya.

Yang jelas fokus utama dalam penyeleksian hadis *ṣaḥīḥ* menurut al-Bukhārī ialah melihat variabel *‘illat*, munkar dan *shādh* dalam periwayatan hadis tanpa melihat kedudukan periwayatnya. Sekaliber Imam Mālik pun, jika ia meriwayatkan hadis *gharīb* yang tidak ada landasannya, al-Bukhārī langsung menilainya bermasalah. *Allahu A‘lam*.