

إشكالية حول أحاديث البخاري وشرط صحيحه في الجامع الصحيح
digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
(دراسة تحليلية نقدية عن رسالة دكتوراه محين -

إعادة النظر في شروط الصحيح للأحاديث في الجامع الصحيح)

بحث جامعي مقدم للحصول على الشهادة الجامعية الأولى (S1)
في التفسير والحديث

PERPUSTAKAAN	
SUNAN AMPEL SURABAYA	
No REG	U-2009/TH/028
ASAL BUKU :	
TANGGAL :	

إعداد

محمد شكر الله

رقم القيد : E53205017



digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

إشراف

فضيلة الأستاذ الدكتور زين العارفين الماجستير

الأستاذ في الحديث وعلومه

البرنامج التخصصي بشعبة التفسير والحديث في كلية أصول الدين

جامعة سونن أمبيل الإسلامية الحكومية

١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id-digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

الخطاب الرسمي

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

حضرة صاحب الفضيلة الدكتور اندوس معصوم الماجستير
عميد كلية أصول الدين جامعة سونن أمبيل الإسلامية الحكومية سورابايا

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

بعد الإطلاع وملاحظة ما يلزم تصحيحه في هذا البحث الجامعي بعنوان "إشكالية
حول أحاديث البخاري وشرط صححه في الجامع الصحيح (دراسة تحليلية نقدية عن رسالة
دكتوراه محبين "إعادة النظر في شروط الصحيح للأحاديث في الجامع الصحيح")" قدمها
الطالب:

الإسم : محمد شكر الله

رقم القيد : E53205017

الشعبة : البرنامج التخصصي بشعبة التفسير والحديث

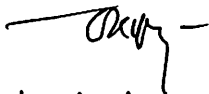
فتقدم بها إلى سيادتكم مع الأمل الكبير في أن تتكرموا بإمداد اعترافكم الجميل بأن هذا
البحث مستوفى الشروط كبحث جامعي للحصول على الشهادة الجامعية الأولى (S1) في
التفسير والحديث وأن تقوموا بمناقشته في الوقت المناسب.

هذا وتفضلوا بقبول الشكر وعظيم التقدير.

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

سورابايا، ٩ أغسطس ٢٠٠٩

المشرف







الأستاذ الدكتور زين العارفين الماجستير

رقم التوظيف : 195503211989031001

القرار بالقبول

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

لقد أجرت كلية أصول الدين مناقشة هذا البحث الجامعي أمام مجلس المناقشة في ٣٠ أغسطس ٢٠٠٩ وقرر بأن صاحبها ناجح فيها للحصول على الشهادة الجامعية الأولى (S1) في التفسير والحديث.
أعضاء لجنة المناقشة :

- | | |
|---|--|
| () | الرئيس / المشرف : الأستاذ الدكتور زين العارفين الماجستير |
| | رقم التوظيف : ١٩٥٥٠٣٢١١٩٨٩٠٣١٠٠١ |
| () | السكرتير : محمد هادي سوجفطا اليسانس الماجستير |
| | رقم التوظيف : ١٩٧٥٠٣١٠٢٠٠٣١٢١٠٠٣ |
| () | المناقش الأول : الدكتور اندوس محيط الماجستير |
| | رقم التوظيف : ١٩٦٣١٠٠٢١٩٩٣٠٣١٠٠٢ |
| () | المناقش الثاني : الدكتور اندوس سيف الله الماجستير |
| | رقم التوظيف : ١٩٥٠١٢٣٠١٩٨٢٠٣١٠٠١ |

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

سورابايا، ٣١ أغسطس ٢٠٠٩

وافق على هذا القرار

عميد كلية أصول الدين

جامعة سونن أمبيل الإسلامية

()
الدكتور اندوس معصوم الماجستير

رقم التوظيف : ١٩٦٠٠٩١٤١٩٨٩٠٣١٠٠١

ABSTRAK

M. Syukrillah: “Permasalahan Mengenai Hadis-Hadis al-Bukhari dan Kriteria Kesahihannya dalam *Al-Jami’ al-Shohih* (Studi Analitis-Kritis terhadap Disertasi Doktor Muhibbin “Tinjauan Ulang atas Kriteria Kesahihan Hadis-Hadis *Al-Jami’ al-Shohih*”)”. Skripsi. Surabaya: Program Strata I Institut Agama Islam Negeri Sunan Ampel Surabaya, 2009.

Kitab *al-Jami’ al-Shohih* karya al-Bukhari diakui oleh mayoritas para ulama sebagai kitab yang paling sahih setelah Al-Qur’an. Syarat kesahihannya dijadikan sebagai standar tertinggi dalam peringkat kesahihan hadis setelah syarat yang disepakati al-Bukhari dan Muslim (*syarh as-syaikhaini*). Namun demikian, kitab tersebut tidak jarang menjadi objek yang dipermasalahkan dan tidak bebas dari berbagai kritik. Di antara penyebabnya adalah adanya hadis-hadis yang dipandang tidak memenuhi syarat sahih yang disepakati ulama hadis dan konsep yang tidak jelas tentang syarat sahih hadis menurut al-Bukhari karena al-Bukhari tidak menjelaskan tentang syarat-syaratnya. Sementara, rumusan syarat sahih al-Bukhari yang ada adalah hasil ijtihad para ulama yang berbeda satu dengan yang lainnya.

Rumusan syarat sahih tersebut digugat oleh Drs. Muhibbin, M.Ag dalam disertasi doktornya yang berjudul “Tinjauan Ulang atas Kriteria Kesahihan Hadis-Hadis *al-Jami’ al-Shohih*” yang diajukan kepada Program Pascasarjana IAIN Sunan Kalijaga Jogjakarta tahun 2003. Dalam disertasinya Muhibbin menyimpulkan beberapa hal, diantaranya bahwa syarat sahih al-Bukhari dari berbagai versi para ulama tersebut tidak dapat diujikan kembali kepada hadis-hadis dalam *al-Jami’ al-Shohih*. Sebagai buktinya, Muhibbin memaparkan contoh hadis-hadis riwayat al-Bukhari yang tidak memenuhi masing-masing syarat sahih tersebut.

Dalam skripsi ini diteliti ulang tentang hadis-hadis yang dikritik oleh Muhibbin dan pandangan-pandangannya mengenai syarat sahih al-Bukhari untuk menjelaskan sisi *isykal* (*problematic*)-nya dan jawabannya. Penelitian ini bersifat kualitatif berbasis penelitian kepustakaan (*library research*) berupa pembacaan dan kajian teks (*text reading*) dan analisis isi (*content analysis*) melalui *analytic description, empirical generalization, comparative method*, serta penyimpulan deduktif-induktif.

Penelitian ini menghasilkan simpulan bahwa beberapa hal yang dipermasalahkan (*wujud al-isykal*) dalam penelitian Muhibbin berupa penetapan beberapa hadis yang dinyatakan tidak memenuhi syarat sahih baik sanad maupun matan ternyata terbukti memenuhi dan sesuai dengan syarat sahih. Demikian pula, pandangan Muhibbin yang menggeneralisasi konsep syarat shohih atas semua hadis-hadis dalam *al-Jami’ al-Shohih*, dan menetapkan tidak adanya kritik matan terhadap hadis-hadis tersebut ternyata tidak sesuai dengan realitas hadis-hadis dalam kitab *al-Jami’ al-Shohih* dan metodologi (*manhaj*) al-Bukhari sendiri dalam mengeluarkan (*takhrij*) hadis-hadis dalam kitab tersebut menurut perspektif para ulama.

ABSTRACT

M. Syukrillah. The Problem of *hadīths* of al-Bukhari and his Criteria of Validity in the "*Al-Jami' al-Shohih*" (The analytic-critic study on Muhibbin Dissertation "The Review on the criteria of validity of *hadīths* in *al-Jami' al-Shohih*"). Final Paper. Surabaya: Undergraduate Program of State Institute for Islamic Studies Sunan Ampel Surabaya, 2009.

A major work of al-Bukhari, "*Al-Jami' al-Shohih*", has been recognized by almost all of Moslem scholar as the most authentic and valid book after the Holy Quran. The criteria of validity of its *hadīths* are highest standard after the admitted criteria by both of al-Bukhari and Moslem (*syarh as-syaikhaini*). However, this book is not rarely become object of criticism. Several criticisms are reasoned by incompatibility of some *hadīths* in the "*Al-Jami' al-Shohih*" with standard of validity recognized by Moslem scholar and disparity of *muhaddithūn* interpretation about Bukhari's criteria of validity.

Many opinions of al-Bukhari's criteria of validity have been refuted by Drs. Muhibbin, M.Ag in his dissertation which presented to Postgraduate Program of IAIN Sunan Kalijaga Jogjakarta on the title "Tinjauan Ulang atas Kriteria Kesahihan Hadis-Hadis *al-Jami' as-Shohih*" (The Review on the criteria of validity of *hadīths* in *al-Jami' al-Shohih*). Muhibbin concludes that *muhaddithūn* opinions about al-Bukhari's criteria are incompatible with the realities of *hadīths* in *al-Jami' al-Shohih*. His argument is based on incompatibility of some examples of *hadīths* in *al-Jami' al-Shohih* with their opinions.

The attention of this study is to research, scrutinize and clarify Muhibbin's critic on *hadīths* in *al-Jami' al-Shohih* and his problematic views on the concept of Bukhari's criteria of validity. This study has been performed based on library research through reading text and content analysis. The analysis was done by analytic description, empirical generalization, comparative method, and deductive-inductive conclusion.

The result of this study is concluded by clarification of some problematic views of Muhibbin on *hadīths* al-Bukhari and his concept of Bukhari's criteria. Some invalid *hadīths* on Muhibbin's views because of matchless with the criteria of validity are actually soundness (*shohih*) or reliable *hadīths* and compatible with the criteria. Likewise Muhibbin views on al-Bukhari's criteria of validity i.e. generalization of Bukhari's criteria on all of *hadīths* al-Bukhari and problem of *matn* criticism and critic on al-Hazimi's theory of Bukhari's Criteria. Muhibbin's views on these topics are incompatible with the realities of *hadīths* in *al-Jami' al-Shohih* and the *muhaddithūn* views on the methodology of al-Bukhari in his Book "*al-Jami' al-Shohih*".

محتويات البحث

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

أ	موضوع البحث
ب	الخطاب الرسمي
ج	القرار بالقبول
د	تلخيص البحث باللغة الإندونيسية
هـ	تلخيص البحث باللغة الإنجليزية
و	الشعار
ز	الإهداء
ح	كلمة الشكر والتقدير
ي	محتويات البحث
١	الباب الأول : المقدمة
١	أ. خلفية البحث
١٠	ب. قضية البحث
١٠	ج. الدراسة السابقة
١٢	د. أهداف البحث
١٣	هـ. منافع البحث
١٣	و. توضيح المصطلحات وتحديد الموضوع
١٧	ز. طريقة البحث
١٧	١-تصميم البحث
١٧	٢-البيانات والمواد
١٧	٣-مصادر البيانات

١٨	٤- طريقة جمع البيانات
١٨	٥- أسلوب البحث وطريقة تحليل البيانات
٢٠	ح. خطة البحث
٢١	الباب الثاني : الحديث الصحيح وشروطه
٢١	الفصل الأول : تعريف الحديث وأقسامه
٢١	المبحث الأول : تعريف الحديث
٢٣	المبحث الثاني : أقسام الحديث من حيث صحته
٢٧	الفصل الثاني : الحديث الصحيح وشروطه
٢٧	المبحث الأول : تعريف الحديث الصحيح
٢٩	المبحث الثاني : شروط الحديث الصحيح
٣٤	أولاً: اتصال السند
٣٧	ثانياً: عدالة الرواة
٤٢	ثالثاً: ضبط الرواة
٤٥	رابعاً: السلامة من العلة
٤٧	خامساً: السلامة من الشاذ
٥١	المبحث الثالث: مراتب الصحيح
٥٢	الفصل الثالث : مفهوم شروط الصحيح عند البخاري
٥٢	المبحث الأول : مفهوم شروط صحيح البخاري عند المحدثين
٥٣	١- شروط البخاري عند رأي الحاكم (ت ٤٠٥هـ)
٥٥	٢- شروط البخاري عند رأي المقدسي (ت ٥٠٧هـ)
٥٦	٣- شروط البخاري عند رأي الحازمي (ت ٥٨٤هـ)
٥٨	٤- شروط البخاري عند رأي النووي (ت ٦٧٦هـ)

المبحث الثاني : مفهوم شروط صحيح البخاري عند محبين ٥٩
 digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 الباب الثالث : الإمام البخاري وكتابه "الجامع الصحيح"

ومحبين ورسالة الدكتوراه له ٦٢

الفصل الأول : النبذة عن ترجمة الإمام البخاري ومنهجه في الجامع الصحيح..... ٦٣

المبحث الأول : النبذة عن ترجمة الإمام البخاري ٦٣

أ. اسمه ونسبه ٦٣

ب. مولده ونشأته في طلب العلم ٦٤

ج. شيوخه ٦٥

د. تلاميذه ٦٦

هـ. ثناء الأئمة عليه ٦٦

و. بعض مؤلفاته ٦٨

ز. وفاته ٦٨

المبحث الثاني : الجامع الصحيح ومنهج البخاري فيه ٦٨
 digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

أ. اسم الكتاب الكامل ودلالته ٦٨

ب. سبب تأليف صحيح البخاري ٧٠

ج. عناية الإمام البخاري بالجامع الصحيح ٧١

د. موضوع الكتاب ٧٢

هـ. ترتيب أحاديث الكتاب ٧٣

و. منهج الإمام البخاري في صحيحه ٧٤

ز. عدد أحاديث صحيح البخاري ٧٥

ح. من شروح لصحيح البخاري ٧٦

ط. الانتقادات على أحاديث البخاري والرد عليها ٧٧

- ٧٩ ي. مكانة صحيح البخاري
- ٨٠ افصل الثاني : ترجمة موجزة محين ورسالة الدكتوراه له
- ٨١ المبحث الأول : نبذة من ترجمة محين
- ٨١ أ. مولده ودراسته
- ٨٢ ب. سيرة توظيفه الحكومي
- ٨٢ ج. مؤلفاته
- ٨٣ المبحث الثاني : النبذة عن رسالة دكتوراه محين
- ٨٣ أ. حالة كتابتها
- ٨٤ ب. النبذة من محتويات الرسالة
- الباب الرابع : الإشكالية حول أحاديث البخاري**
- ٨٨ وشروط صحيحه في رسالة دكتوراه محين وتقويمها
- ٨٨ الفصل الأول : إشكالية النقد على أحاديث البخاري
- ٨٩ المبحث الأول: الحديث المطعن في إتصال سنده
- ٩٧ المبحث الثاني: الحديث المنتقد بضعف راويه
- ١٠٦ المبحث الثالث : الحديث المنتقد في علته و الشذوذ في متنه
- ١٠٨ الفصل الثاني: الإشكالية حول شرط الصحيح عند البخاري
- الأول: الإلزام الكلي في تطبيق شروط الصحيح البخاري على**
- ١٠٨ سائر أحاديثه في الجامع الصحيح
- ١٢٢ الثاني: إشكالية في فهم شرط البخاري عند رأي الحازمي
- ١٢٦ الثالث: إشكالية حول نقد المتن عند البخاري
- ١٣٤ **الباب الخامس : الخاتمة**

١٣٤ الفصل الأول: تلخيص البحث
١٣٧ الفصل الثاني: الاقتراحات

قائمة المراجع

الملحقات

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

الباب الأول

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
مقدمة

أ. خلفية البحث

إن أهمية الحديث النبوي الشريف لا تخفي على عامة المسلمين فضلا عن علمائهم، إذ إنه المصدر الثاني من مصادر التشريع الإسلامي بعد القرآن الكريم.^١ ولقد أمرنا الله تعالى أن نطيع الرسول عليه الصلاة والسلام في ما أخبر وأن نعتمد على شرحه في غوامض كتاب الله، فطاعتنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنما هي فرع من طاعة الله عز وجل. وقال الله تعالى: مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ.^٢ وقال: وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا.^٣ وقال تعالى: وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ.^٤ وقوله: وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ.^٥

وقد حصّنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الإهتمام بأحاديثه روايةً ودرايةً digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
وبيّن جلاله قدر المحدثين وعلو مرتبتهم في العالمين، لأنهم يحمون مشاريع الشريعة ومتون الروايات من تحريف الغالين، وتأويل الجاهلين بنقل النصوص المحكمة لرد المتشابه إليها. روى الترمذي بسنده عن سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

١ د. عبد الله حسن الحديثي. أثر الحديث النبوي الشريف في اختلاف الفقهاء. (بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة

الأولى، ٢٠٠٥) ص. ٣

٢ النساء: ٨٠

٣ الحشر: ٧

٤ النحل: ٤٤

٥ النحل: ٦٤، وأنظر أيضا سورة النساء آية ٨٠. سورة الجن آية ٢٣. سورة النور آية ٦٣. سورة الحشر آية ٧. سورة النساء آية ٦٥. سورة النور آية ٥١ وغير ذلك.

مَسْعُودٌ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ « نَضَّرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مِنَّا شَيْئًا فَبَلَّغَهُ كَمَا سَمِعَ فَرُبَّ مُبْلِغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ »^٦ وروى الطبراني في الشاميين أن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قال: (يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمَ مِنْ كُلِّ خَلْفٍ عُدُولُهُ ، يَنْفُونَ عَنْهُ تَحْرِيفَ الْعَالِينَ ، وَأَنْتِحَالَ الْمُبْطِلِينَ ، وَتَأْوِيلَ الْجَاهِلِينَ).^٧ وقال الإمام النووي: (... ومن أهم أنواع العلوم تحقيق معرفة الأحاديث النبويات أعني معرفة متونها؛ صحيحها وحسنها، وضعيفها ومتصلها، ومرسلها ومنقطعها، ومعضلها ومقلوبها، ومشهورها وغريبها، وعزيزها ومتواترها، وآحادها وأفرادها، معروفها وشاذها، ومنكرها ومعللها، وموضوعها ومدرجها، وناسخها ومنسوخها، وخاصها وعامها، ومجملها ومبينها، ومختلفها وغير ذلك من أنواعها المعروفة. ودليل ما ذكرته : أن شرعنا مبني على الكتاب العزيز والسنن المرويات، وعلى السنن مدار أكثر الأحكام الفقهية، فإن أكثر الآيات الفروعية بمجمات، وبيانها في السنن المحكمات، وقد اتفق العلماء على أن من شرط المجتهد من القاضي والمفتي أن يكون عالماً بالأحاديث الحكميات، فثبت بما ذكرناه أن الاشتغال بالحديث من أجل العلوم الراجحات، وأفضل أنواع الخير، وأكد القربات، وكيف لا يكون كذلك وهو مشتمل على ما ذكرناه على بيان حال أفضل المخلوقات.^٨

^٦ محمد بن عيسى أبو عيسى الترمذي السلمي. الجامع الصحيح سنن الترمذي. تحقيق: أحمد محمد شاكر وآخرون (دار

إحياء التراث العربي - بيروت، مجهول السنة) ج. ٥ ص. ٣٤.

^٧ سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني. مسند الشاميين. تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي. مؤسسة الرسالة - بيروت. الطبعة الأولى، ١٤٠٥ - ١٩٨٤ ج. ١ ص. ٣٤٤. وقال العلابي في ((بغية المنتسب ٢/٤)) حسن غريب صحيح. وأنظر أيضا تحقيق أبو معاذ للحديث في جلال الدين السيوطي. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. تحقيق:

أبو معاذ طارق بن عوض لله بن محمد. (الرياض: دار العاصمة، ١٤٢٣ هـ) ج. ١ ص. ٥٠٩-٥١١

^٨ أبو زكريا يحيى بن شرف النووي. مقدمة شرح النووي على صحيح مسلم. (القاهرة: المطبعة المصرية بالأزهر، الطبعة

الأولى، ١٣٤٧ هـ/ ١٩٢٩ م) ج. ١ ص. ٣-٤

ولما كان للسنة النبوية هذه المكانة العظمى، وعرف السلف الصالح للسنة قدرها ومكانتها، فرعوها حق رعايتها، وحفظوها في الصدور، وأودعوها سويداء القلوب، ودونوها في المصنفات والكتب، وحكموها في شؤونهم، وكانوا بها مستمسكين، وعلى نهجها سائرين.^٩ وكان السلف في السابق قبل تدوين الأحاديث النبوية يهتمون بالرواية كثيراً، فلا يقبلون أي حديث إلا بإسناده، لينظروا في رواته واتصاله، قال عبد الله بن المبارك: الإسناد من الدين، لولا الإسناد لقال من شاء ما شاء.^{١٠} وقال سفيان الثوري: الإسناد سلاح المؤمن، فإذا لم يكن معه سلاح فبأي شيء يقاتل؟^{١١} وقال محمد بن سيرين: إن هذا العلم دين، فانظروا عمن تأخذون دينكم.^{١٢} وعباراتهم في هذا المعنى كثيرة ومشهورة.

ولا يزال الحديث النبوي محل عناية كبيرة من علماء المسلمين عموماً والمحدثين على وجه الخصوص، فإنهم لم يدخروا وسعاً ولم يألوا جهداً في سبيل المحافظة عليه، وإبقائه سليماً من تحريف الغالين، وتأويل الجاهلين، وانتحال المبطلين، فوضعوا لذلك منهجاً علمياً متميزاً وفريداً كان هو المعيار الذي توزن به الأخبار، وكان هذا المنهج نتاجاً لجهود

^٩ محمد محمد أبو زهو. الحديث والمحدثون. الرئاسة العامة لإدارة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد: الرياض، ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م). ص ٥-٦

^{١٠} أخرجه مسلم في مقدمة الصحيحه أنظر صيف الرحمن المباركفوري. منة المنعم في شرح صحيح مسلم. (الرياض: دار السلام للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى، ٤٢٠ هـ/١٩٩٩م) ج ١ ص ٣٦ والحسن بن عبد الرحمن الرامهرمزي. المحدث الفاصل بين الراوي والواعي. تحقيق: د. محمد عجاج الخطيب. دار الفكر - بيروت. الطبعة الأولى ١٣٩١ هـ/١٧٧١م) ص. ٢٠٩ و جلال الدين السيوطي. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. تحقيق: أبو معاذ طارق بن عوض لله بن محمد. (الرياض: دار العاصمة، ١٤٢٣ هـ) ج ٢ ص ١٤٤

^{١١} نور الدين عتر. منهج النقد في علوم الحديث. (دار الفكر دمشق-سورية، الطبعة الثالثة ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م). ص.

^{١٢} أخرجه مسلم في مقدمة صحيحه أنظر صيف الرحمن المباركفوري. منة المنعم في شرح صحيح مسلم. ج ١ ص ٣٥. و تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. ج ١ ص ٥٠٦-٥٠٧.

عظيمة بذلها أئمة الحديث وحفاظه من لدن الصحابة إلى أن استقرت قواعده، ورست أركانه، واتضح معالمه، وأبنت ثماره في القرن الثالث الهجري.^{١٣} وكان من الأئمة الذين أسهموا في تشييد دعائم هذا المنهج الإمام الكبير أمير المحدثين محمد بن إسماعيل البخاري (رحمه الله تعالى) وهو أول من صنف في الصحيح المجرد وتلاه الإمام أبو الحسين مسلم بن الحجاج النيسابوري القشيري وكان مسلم ممن أخذ عن البخاري واستفاد منه.^{١٤}

وقد اتفق علماء الأمة قديماً وحديثاً على أن صحيح الإمام البخاري وصحيح الإمام مسلم هما أصح كتابين بعد كتاب الله عز وجل وأن الأحاديث المسندة المتصلة المذكورة فيهما أحاديث صحيحة ثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال الإمام النووي: "اتفق العلماء رحمهم الله على أن أصح الكتب بعد القرآن العزيز الصحيحان البخاري ومسلم وتلقتهما الأمة بالقبول. وكتاب البخاري أصحهما وأكثرهما فوائد ومعارف ظاهرة وغامضة. وقد صح أن مسلماً كان ممن يستفيد من البخاري ويعترف بأنه ليس له نظير في علم الحديث".^{١٥} وقال الذهبي: وأما جامع البخاري الصحيح فأجل كتب

^{١٣} أنظر أدوار الحديث ومراحل تطور عناية العلماء فيه في كتاب الفه محمد أبو زهر. الحديث والمحدثون.

^{١٤} إبراهيم بن موسى بن أيوب البرهان الأبناسي. الشذا الفياح من علوم ابن الصلاح. تحقيق: صلاح فتحي هليل (الرياض: مكتبة الرشد، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م). ج ١ ص. ٨٢ و جلال الدين السيوطي. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. ج ١ ص ١١٧ و أنو عمر عثمان. علوم الحديث (المشهور بـ "مقدمة ابن الصلاح"). تحقيق نور الدين عتر (بيروت: دار الفكر، الطبعة الثالثة، ١٤١٨هـ) ص. ١٧ و نور الدين عتر. منهج النقد في علوم الحديث. (دار الفكر دمشق-سورية، الطبعة الثالثة ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م) ص. ٢٥١ و أنظر أيضا شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي. فتح المغيبي شرح ألفية الحديث. تحقيق عبد الكريم الخضير ومحمد بن عبد الله آل فهيد (الرياض: مكتبة دار المنهاج، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ) ص. ٤٦

^{١٥} أبو زكريا يحيى بن شرف النووي. مقدمة شرح النووي على صحيح مسلم. (القاهرة: المطبعة المصرية بالأزهر، الطبعة الأولى، ١٣٤٧هـ / ١٩٢٩م). ج ١ ص ١٤ وأبو عمر عثمان بن الصلاح. علوم الحديث (المشهور بـ "مقدمة ابن الصلاح"). ص. ٢٨، إبراهيم بن موسى بن أيوب البرهان الأبناسي. الشذا الفياح من علوم ابن الصلاح. تحقيق:

الإسلام وأفضلها بعد كتاب الله تعالى".^{١٦} وذكر الإمام النووي أن الصحيح أقسام أعلاها ما اتفق عليه البخاري ومسلم ثم ما انفرد به البخاري ثم مسلم ثم علي شرطهما ثم علي شرط البخاري ثم مسلم ثم صحيح عند غيرهما^{١٧}

ومن المعلوم أن هؤلاء العلماء وغيرهم لم يطلقوا هذه الأحكام على الصحيحين جزافاً وإنما جاءت هذه الأحكام بعد أن درسوا الصحيحين دراسة واعية . فقد درس آلاف العلماء من الحفاظ وغيرهم أسانيد البخاري ومسلم دراسة مستفيضة فوصلوا إلى ما وصلوا إليه. ولكن لازم أن نعرف أيضا رغم أن أعلى مرتبة ومكانتهما و أرقى شرط الصحيح لأحاديثهما ظهرت الإشكالات والانتقادات من أهل العلم من المتقدمين والمتأخرين على بعض أحاديثهما نظرية وطبقية. ومن العلماء المتقدمين هم الإمام الدارقطني (ت ٣٨٥هـ) في كتابه "الإلزامات والتتبع"^{١٨} ومن المحدثين المعاصرين

صلاح فتحي هلال (الرياض: مكتبة الرشد، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م) وقال ابن كثير: وقفت بعد هذا على كلام لشيخنا العلامة ابن تيمية رحمه الله تعالى أن نقل القطع الحديث الذي تلقته الأمة بالقبول عن جماعات من الأئمة: منهم القاضي عبد الوهاب المالكي، والشيخ أبو حامد الاسفرائيني والقاضي أبو الطيب الطبري، والشيخ أبو إسحق الشيرازي من الشافعية، وابن حامد، وأبو يعلى بن الفراء، وأبو الخطاب، وابن الزاغوني، وأمثالهم من الخنابلة، وشمس الأئمة السرخسي من الحنفية قال: " وهو قول أكثر أهل الكلام من الأشعرية وغيرهم: كأبي إسحاق الاسفرائيني، وابن فورك قال: وهو مذهب أهل الحديث قاطبة ومذهب السلف عامة ". وهو معنى ما ذكره ابن الصلاح استنباطاً. فوافق فيه هؤلاء الأئمة. ابن كثير. الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث. بتحقيق الشيخ أحمد شاكر. (بيروت: دار الكتب العلمية. مجهول سنة الطبع)

ص. ٣٤

^{١٦} أبو الطيب السيد صديق حسن الفنوجي. الخطوة في ذكر الصحاح الستة. دار النشر / دار الكتب التعليمية - بيروت. ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م. الطبعة: الأولى. ص ٣١٢.

^{١٧} عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. مكتبة الرياض الحديثة - الرياض. تحقيق: عبد الوهاب عبد اللطيف. ج ١/ ص ١٢٢-١٢٣.

^{١٨} أبو حسن علي بن عمر الدارقطني. الإلزامات والتتبع. دراسة وتحقيق أبو عبد الرحمان مقبل بن هادي الوادعي. بيروت: دار الكتب العلمية. الطبعة الثانية، ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.

الكوثري^{١٩} ومحمد الغزالي^{٢٠} وأبو رية^{٢١} غيرهم. وهذه الإشكاليات كلها لا بد أن نجد أجابتها العلمية وحلها الكافي نظرا إلى أن الإمام البخاري نفسه قال: ما أدخلت في كتاب الجامع الا ما صح وقد تركت من الصحاح يعني خوفا من التطويل.^{٢٢}

وإضافة إلى ذلك لا يخفى على طالب العلم مدى أهمية الإحاطة بمناهج الأئمة الحفاظ في كتبهم. وعلى رأس هؤلاء الأئمة أصحاب الكتب الستة. ولا يتأتى لأحد معرفة قدر الأئمة المتقدمين والافتداء بهم إلا بعد الإحاطة بمناهجهم في مصنفاتهم. لذا وجب علينا بذل مزيد من الجهد في سبيل دراسة كتب الأحاديث من الزاوية النقدية والمنهجية، حتى نجد القواعد النقدية التي تناوها كتب المصطلح بشكل نظري ماثلة أمام أعيننا، وبهذا الأسلوب الذي يجمع بين النظري والتطبيقي يزل كل الغموض العالق بمباحث علوم الحديث ومصطلحاتها وتوضح معالمه وحقائقه بشكل صحيح.

^{١٩} العلامة السيد محمد بن زاهد بن العلامة حسن الخلمي بن علي الكوثري المتوفى بمصر سنة ١٣٧١هـ المولود سنة ١٢٩٦هـ في مدينة بغداد المشهورة بالإمام بن النفاذ، البصري بجمعة لا يزال في علم الرجال يراجع في الحديث ورجالها في علم الكلام، أديب في النقاش والجدال، مجاهد بقلمه ولسانه في بلاده تركيا وفي مصر. مؤلفاته التي سار بها الركبان، وتحدث عنها الأعيان دليل عظيم واضح على علو كتب هذا الإمام، ورسوخ قدميه، وطول باعه في العلوم مع تحقيق وتدقيق وتحرير وتحرير، وله المقالات الكبرى، والمؤلفات العديدة رحمه الله رحمة واسعة". انحف ذوي الهمم العلية ص ٤١. نقلا من مقالة "عرض ونقد لما كتبه الدكتور محمد علوي المالكي حول الكوثري والدحلان بقلم الشيخ عبد القادر بن حبيب الله السندي. مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة العدد ٢٧.

^{٢٠} توفي رحمه الله ١٩ من شوال ١٢٧٠هـ = ٩ من مارس ١٩٩٦م وهو صاحب كتاب " السنة النبوية بين أهل الفقه وأهل الحديث " نازع فيه منهج الحديث في نقد الأحاديث، إذ يجعل دور الحديث محصورا في الأسانيد، وأن الفقهاء هم الذين أكملوا دراسة المتون التي قصر عنها نظر النقاد الحديثين، ولا يخفى أنه يلزم من ذلك أن الفقهاء هم الذين يكتشفون الشذوذ والعلة ، لأن الشيخ يجعل هذين الأمرين من علوم المتن دون الإسناد.

^{٢١} محمود أبو رية. أضواء على السنة المحمدية. القاهرة: دار المعارف. الطبعة السادسة. بدون سنة الطبعة

^{٢٢} شمس الدين محمد بن احمد الذهبي. سير اعلام النبلاء. (بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة التاسعة، ١٤١٣ هـ / ١٩٩٣ (ج ١٠ ص ٩٦ و ج ١٢ ص ٤٠٢

وإن كانت كتب الأحاديث قد حظيت بدراستها من الناحية الفقهية بشكل واسع ومعتمق، كما تدل على ذلك الشروح والتعليقات والحواشي التي ظهرت بأساليب متنوعة، فإن القضايا النقدية والمنهجية التي بموجبها انتخب النقاد تلك الأحاديث وصححوها في كتبهم لم تلق من الشراح والباحثين ما تستحق من العناية والدراسة، ونذكر هنا على سبيل المثال مسألة شروط الكتب الستة، فإن كل ما كتب فيها عبارة عن تلخيص وتهذيب ما ذكره المقدسي والحازمي،^{٢٣} ولم يخطر قط على بال أحد من الباحثين أن هذه المسألة من المسائل التي يكتنفها غموض يجب إزالته من خلال دراسة معمقة تقوم على الاستقراء والتحليل والمقارنة، ولا يوجد بحث في هذه الجوانب إلا على مبدأ التقديس والتسليم بما أثر عن السابقين.^{٢٤}

وقلة الدراسات الأكاديمية حول هذا الموضوع بخصوصه- في حدود علم الباحث-، والدراسات النقدية تهدف جميعها إلى إحياء منهج المحدثين النقاد، وإبراز أساليبهم في تناول المسائل الإسنادية والقضايا النقدية التي لا تزال محل مخالفة وغموض لدى بعض العلماء المتأخرين لا سيما المعاصرين بسبب بعدهم عن أسس ذلك المنهج وحيثياته. وبنسبة إلى كتاب الجامع الصحيح لم يكن منهاج الإمام البخاري في شرط صحيح الحديث واضحاً، لأن قواعده النظرية غير مبيّنة في ثنايا كتابه الجامع الصحيح أو كتبه الأخرى، وإنما كانت أعمالاً وتطبيقاً بقواعده في تمييز الأحاديث المختارة في كتابه الجامع الصحيح.

^{٢٣} أنظر كتاب شروط الأئمة الستة. لأبو الفضل محمد بن طاهر المقدسي. ويليهِ شروط الأئمة الخمسة للحافظ أبي بكر بن موسى الحازمي. دار الكتب العلمية : بيروت. ط. ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٤ م.

^{٢٤} حمزة بن عبد الله المليباري. عبقريّة الإمام مسلم في ترتيب أحاديث مسنده الصحيح. (بيروت : دار ابن حزم، الطبعة الأولى، ١٤١٨ هـ / ١٩٩٧ م) ص. ١٠.

وبعد إفصاح الإمام البخاري عن شروطه في الجامع الصحيح فكان المحدثون وعلماء النقاد بعد عصره تتبوا الشورط بطريق الإستقراء واختلفوا في تحديدها وأبوابها.^{٢٥}

ومنهم الحاكم (ت ٤٠٥هـ)^{٢٦} و محمد بن طاهر المقدسي (ت ٥٠٧هـ)^{٢٧} والحازم (ت ٥٨٤هـ)^{٢٨} والإمام النووي (ت ٦٧٦هـ) وابن دقيق العيد (٧٠٢هـ)^{٢٩}. ومن مؤلفاتهم تبين لنا اختلاف الآراء وتناقض المفاهم عن شرط الصحيح عند البخاري. ومن الناحية التطبيقية إلتزم الإمام الحاكم (ت ٤٠٥هـ) في تصحيح بعض الأحاديث في كتابه "المستدرك على الصحيحين"^{٣٠} بذكر "صحيح على شرط البخاري و مسلم أو أحد

- ^{٢٥} صالح محمد بن صالح الشهري. الأحاديث التي يوردها الإمام البخاري في تراجم الأبواب ولا يصرح بكونها أحاديث، وليست على شرطه. (رسالة الماجستير، كلية الدعوة وأصول الدين قسم الدراسات العليا الشرعية فرع الكتاب والسنة، جامعة أم القرى، ١٤٢١هـ، غير مطبوع). ص. ٨١ قال السحاوي فاعلم أنه لم يصرح أحد من الشيخين بشرط في كتابه ولا في غيره كما حزم به غير واحد منهم النووي وإنما عرف بالسر كتابيهما ولذا اختلف الأئمة في ذلك. شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السحاوي. فتح المغيث شرح ألفية الحديث. تحقيق عبد الكريم الخضير ومحمد بن عبد الله آل فهد (الرياض: مكتبة دار المنهاج، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ) ص. ٨١-٨٢
- ^{٢٦} معرفة علوم الحديث (تحقيق لجنة إحياء التراث العربي، ط: ٤، سنة ١٤٠٠هـ، دار الأفاق) ص: ١٨٥ و المدخل إلى كتاب الإكليل: للحاكم. ت: د. فؤاد عبد المنعم أحمد. دار الدعوة: الإسكندرية. ص. ١٨٦
- ^{٢٧} أبو الفضل محمد بن طاهر المقدسي. شروط الأئمة الستة. ويليهِ شروط الأئمة الخمسة للحافظ أبي بكر بن موسى الحازمي. دار الكتب العلمية: بيروت. ط. ١٤٠٥هـ / ١٩٨٤م. ص. ١٧-١٨
- ^{٢٨} هو أبو بكر محمد بن موسى الحازمي (ت ٥٨٤هـ)، وكتابه. شروط الأئمة الخمسة: تصوير دار الكتب العلمية: بيروت.
- ^{٢٩} أنظر عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. الناشر: مكتبة الرياض الحديثة - الرياض. تحقيق: عبد الوهاب عبد اللطيف ١٢٧/١
- ^{٣٠} أبو عبد الله الحاكم النيسابوري. المستدرك على الصحيحين. تحقيق مقبل بن هادي الوادعي. (القاهرة: دار الحرمين، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ / ١٩٩٧م)

منهما" مع أن جمهور المحدثين النقاد اتفقوا على أن ليس جميع الأحاديث فيه صحيحا
 digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 لاسيما صحيح على شرط البخاري.^{٣١}

ولا يزال الباحثون المعاصرون يبذلون جهودهم في هذا المجال. ومنهم الدكتور ندس
 الحاج محبين الماجستير الذي قام ببحثه لرسالة دكتوراه مقدمة إلى قسم الدراسة العليا
 بجامعة سونان كالي جاغا جونغ جاكرتا سنة ٢٠٠٢ تحت عنوان " Telaah Ulang atas
 Kriteria Kesahihan Hadis-Hadis Al-Jami' Al-Shohih" (إعادة النظر في شرط الصحيح
 للأحاديث في الجامع الصحيح) وأورد فيها اشكالات المحدثين والعلماء ومحبين نفسه عن
 شرط الصحيح عند البخاري في الجامع الصحيح وانتقد على بعض أحاديثه خلال تحليله
 واستنبط نظريته الجديدة عن شرط الصحيح عند البخاري.

وهذا كله من الأمور الرئيسية التي دفعت الباحث إلى معالجة هذا الموضوع الخطير
 اسهاما لكشف دقة منهج البخاري في كتابه الجامع الصحيح وإزالة اشكالات عنه وبالتالي
 لحفظ السنة النبوية على منهج المحدثين النقاد، فأختر الباحث عنوان هذا البحث وهو
 "إشكالية حول أحاديث البخاري وشرط صحيحه في الجامع الصحيح" (دراسة تحليلية
 digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 نقدية عن رسالة دكتوراه محبين" إعادة النظر في شروط الصحيح لأحاديث في الجامع

الصحيح (Telaah Ulang atas Kriteria Kesahihan Hadis-Hadis Al-Jami' Al-)

^{٣١} تقسيم الذهبي رحمه الله لأحاديث المستدرک في سير أعلام النبلاء: (١) شيء كثير على شرطهما. (٢) وشيء كثير على
 شرط أحدهما، ولعل مجموع ذلك ثلث الكتاب؛ بل أقل فإن في كثير من ذلك أحاديث في الظاهر على شرط أحدهما أو
 كليهما وفي الباطن لها علل خفية مؤثرة. (٣) وقطعة من الكتاب إسنادهما صالح وحسن وجيد، وذلك نحو ربه. (٤) وباقى
 الكتاب مناكير وعجائب. (٥) وفي غضون ذلك أحاديث نحو المئة يشهد القلب ببطلانها، كنت قد أفردت منها جزءاً،
 وحديث الطير بالنسبة إليها سماء. الذهبي. سير أعلام النبلاء. (مؤسسة الرسالة: بيروت. الطبعة التاسعة ١٤١٣ هـ ١٩٩٣)

أعدّها الدكتور ندوس الحاج محبين الماجستير. والله المستعان وعليه التكلان في اجراءاته واتمامه.

ب- قضية البحث

نظرا إلى خلفية البحث المذكورة قدّم الباحث قضايا البحث كما يلي:

١. ما وجوه الإشكالية حول أحاديث الجامع الصحيح وشروط صحيحها؟
 ٢. كيف حل الإشكالية حول أحاديث الجامع الصحيح وشروط صحيحها؟
- وحدد الباحث أن إبطار القضية لهذا البحث فيما وقع في رسالة الدكتوراه لمحبين.

ج- الدراسة السابقة

قد إطلع الباحث على عدد من الكتب والدراسات والبحوث التي تتناول هذا الموضوع وسوف تستعرض بعضاً منها ومما له علاقة بهذه الدراسة:

١. شروط الأئمة الستة الفه أبو الفضل محمد بن طاهر المقدسي (ت ٥٠٧هـ)
- حرر مؤلفه في هذا الكتاب نتيجة استقرائه عن شروط الصحيح عند المسوب إلى البخاري ومسلم. وما ذكره المقدسي من شروط البخاري قد ضمّنه شروط الحديث الصحيح عند المحدثين. وأنه لم يصرّح في رسالته بأنحصار شرط الإمام البخاري في الجامع الصحيح فقط، ولكنه ذكر بأن هذا هو شرط الإمام البخاري، ولم يقل في كتابه الصحيح بل عمّم فلم يحدد ذلك.

وقد انتقده محبين في رسالة الدكتوراه عن قوله في تلك الشروط بعدم التناسب بجميع الأحاديث في الجامع الصحيح.

٢. شروط الأئمة الخمسة للحافظ أبي بكر بن موسى الحازمي (ت ٥٨٤هـ)

وقد ذكر تحت باب في إبطال قول من زعم أن شرط البخاري : إخراج الحديث عن عدلين عن عدلين إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهذا إشكاله واعتراضه عن شروط البخاري التي ألزمها الحاكم (ت ٤٠٥هـ). وأورد الحازمي في أثناء شرحه لشرط البخاري شروط الحديث الصحيح عند المحدثين، فقد ذكرها - كما هو واضح -: إتصال السند وعدالة الرواة وضبطهم. وأضاف إليها شرطا مهما في الراوي للإمام البخاري وهو إنتقاء الرجال من كان غاية في الحفظ والإتقان وطول الملازمة للمشايخ. وضرب مثلا بطبقات الرواة عن الإمام الوهري. ولكن لم يصرح الحازمي بمسألة اشتراط الإمام البخاري لثبوت اللقاء بين المتعاصرين وكونه شرطا في الاتصال.

وكذلك قد انتقده محبين في رسالة دكتوراه عن قوله في تلك الشروط بعدم التناسب بجميع الأحاديث في الجامع الصحيح.

٣. الإلزامات والتتبع لأبي الحسن علي بن عمر الدارقطني (ت ٣٨٥هـ).

من خلال كتاب الإلزامات ألزم الدارقطني البخاري ومسلما إخراج أحاديث مع أسانيدنا أسنيد قد أخرجنا لرواها في صحيحها بما. وذكر أن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم رروا عن رسول الله ورويت أحاديثهم من وجوه صحاح لا مطعن في ناقلها، ولم يخرجنا من أحاديثهم شيئا فيلزم إخراجها على مذهبهما. وهذا الإلزام ليس بلازم في الحقيقة فإنها لم يلزم البخاري ومسلم استيعاب الصحيح وإنما قصد جمع جمل من الصحيح. ثم يليه كتاب التتبع الذي استدرك فيه الدارقطني على أحاديث البخاري ومسلم التي أخلا فيها بشروطهما ونزلت عن درجة ما التزمها. انتقد الدارقطني مئة وعشرة (١١٠) حديثا في الجامع الصحيح.

٤. هدي الساري لإبن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ).

بين ابن حجر العسقلاني فيه منهج البخاري في الجامع الصحيح وإجابة الطعون والإتقادات والإشكالات على أحديثه خاصة ما استدركه الدارقطني. رغم أن فيه بحوث عميقة وفوائد وافرة لكن لم يستوعب الإتنقادات والإشكالية الواردة بعد عصر الإمام.

٥. رسالة دكتوراة " Telaah Ulang atas Kriteria Kesahihan Hadis-Hadis *Al-Jami'* " *Al-Shohih* (إعادة النظر في شرط الصحيح للأحاديث في الجامع الصحيح) ألفها محبين للدراسة العليا في الجامعة سونان كالي جاغا الإسلامية بجوغ جاكرتا. وأما في الجامعة سونان أمبيل الإسلامية نفسها—حسب معرفة الباحث—لم يبحث أي طالب في نفس الموضوع كبحث علمي أو رسالة. وما وجدت إلا دراسة جزئية محدودة عن بعض أحاديث معينة في الجامع الصحيح من حيث نقد الحديث وفقهه ولغته. وعلى سبيل المثال كما يلي :

١. Studi Hadis-Hadis al-Suwar dalam Kitab Shohih al-Bukhari dan Sunan

at-Tirmidzi. بحث علمي قدمه نور قاصم لكلية أصول الدين سنة ١٩٩٨

٢. Pertanggung jawaban Pemimpin Menurut Hadis dalam Shohih al-

Bukhari بحث علمي قدمه محمد تاج الدين لكلية أصول الدين سنة

٢٠٠٠

٣. القصر من الأحاديث النبوية في صحيح البخاري قدمته نعمة الصالحة لكلية

الأدب سنة ٢٠٠٤

د-أهداف البحث

يسعى هذا البحث إلى تحقيق مجموعة من الأهداف الآتية:

١. معرفة مفهوم شرط الصحيح للأحاديث في الجامع الصحيح وإشكالية حوله

٢. التقويم والاستدراك على تحقيق محبين عن شرط الصحيح البخاري

٣. معرفة وجهة النظر المحدثين والباحثين حول أحاديث البخاري ومنهجه في تصحيح الحديث
 digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

هـ- منافع البحث

١. زيادة الخبرة والمهارة للباحث في كيفية التحقيق والكشف العلمي عن الحقيقة النقدية والمنهجية لكتاب الحديث خاصة وعلوم الحديث عموماً.
٢. المساهمة في الدراسات الأكاديمية حول كتاب الجامع الصحيح بخصوصه والدراسة عن كتب السنة النبوية بعمومها لتطوير علوم الحديث ومصطلحاته.
٣. مصدر للتطور والتعمق في منهج المحدثين في تصحيح الحديث وتضعيفه خاصة فيما يتعلق بمنهج البخاري في صناعته الحديثية.

و- توضيح المصطلحات وتحديد الموضوع

كما ذكر الباحث سابقاً أن موضوع هذا البحث هو "إشكالية حول أحاديث البخاري وشرط صحيفته في الجامع الصحيح" (دراسة تحليلية نقدية عن رسالة دكتوراه محبين "Telaah Ulang atas Kriteria Kesahihan Hadis-Hadis Al-Jami' Al-Shohih").
 والآن سيفصل بعض المصطلحات في الموضوع ابتعاداً عن وقوع الوهم والخطأ في الفهم لما ورد في هذا البحث العلمي.

- إشكالية : مصدر صناعي من الإشكال. أشكل الأمرُ التَّبَسُّ وأُمُورٌ أَشْكَالٌ ملتبسة ويَبِينُهُمْ أَشْكَالَةٌ أَي لَبَسٌ. قوله « وَأَشْكَلَ عَلَيَّ الْأَمْرُ » في القاموس وأشكل الأمر التبس كشكل وشكل (إذا اخْتَلَطَ وَأَشْكَلَتْ عَلَيَّ الْأَخْبَارُ وَأَحْكَلْتُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ وَالْأَشْكَالُ عِنْدَ الْعَرَبِ اللَّوْنَانِ الْمُخْتَلِطَانِ وَدَمٌ أَشْكَلٌ إِذَا

كان فيه بياض وحمرة.^{٣٢} وأشكَلَ الأمرُ : التَّبَسَّ كَشَكَلَ وشَكَلَ و النَّخَلَ :

طابَ رُطْبُهُ . وأمورٌ أشْكالٌ : مُلتَبِّسَةٌ .^{٣٣} و(الإشْكال) الأمرُ يوجب التباساً في

الفهم وإشْكال التنفيذ (في قانون المرافعات) منازعة تتعلق بإجراءات تنفيذ

الحكم.^{٣٤} في اللغة الإنجليزية إشْكالِي بمعنى to be or become dubious,

problematic, difficult, complex^{٣٥} والمراد بإشْكالِيَّة في الموضوع هي حالة تتعلق

بالإشْكالآت وإثارة المشكلة بسبب ملتبسة الأمور وغموض فيها وتنشأ من

اختلافات وتناقضات بين الأفهام والآراء فيها.

• شرط: الشَّرْطُ معروف وكذلك الشَّرِيطَةُ والجمع شُرُوطٌ وشَرَايِطُ والشَّرْطُ إلِزامٌ

الشيء والتزامه في البيع ونحوه والجمع شُرُوطٌ.^{٣٦} الشرط تعليق شيء بشيء

بحيث إذا وجد الأول وجد الثاني وقيل الشرط ما يتوقف عليه وجود الشيء

ويكون خارجاً عن ماهيته ولا يكون مؤثراً في وجوده وقيل الشرط ما يتوقف

ثبوت الحكم عليه وفي اللغة عبارة عن العلامة ومنه أشرط الساعة والشروط

في الصلاة وفي الشريعة عبارة عما يضاف الحكم إليه وجوداً عند وجوده لا

وجوباً^{٣٧}

^{٣٢} محمد بن مكرم بن منظور الأفرقي المصري. لسان العرب. الناشر: دار صادر - بيروت. الطبعة الأولى. ٣٥٦/١١

^{٣٣} محمد بن يعقوب الفيروزآبادي. القاموس المحيط. ص. ١٣١٧

^{٣٤} مجمع اللغة العربية الإدارة العامة للمعجمات وإحياء التراث. المعجم الوسيط (مصر: مكتبة الشروق الدولية، الطبعة

الرابعة، ١٤٢٥ هـ/٢٠٠٤). ص. ٤٩١

^{٣٥} روجي البعلبكي. المورد: قاموس عربي-إنكليزي. (بيروت: دار العلم للملايين، الطبعة السابعة، ١٩٩٥ م) ص ١١٤ و

قاموس عربي إنكليزي، الإصدار ١.٠١ جمع برنامج المحدث.

^{٣٦} محمد بن مكرم بن منظور الأفرقي المصري. لسان العرب. دار صادر - بيروت. الطبعة الأولى. ٣٢٩/٧

^{٣٧} علي بن محمد بن علي الجرجاني. التعريفات. دار الكتاب العربي - بيروت. الطبعة الأولى، ١٤٠٥

تحقيق: إبراهيم الأبياري. ص. ١٦٦.

- **الصحيح** : خلافُ السُّقْمِ وذهابُ المرضِ وقد صحَّ فلان من علته واستصح..
 فهو صَحِيحٌ وصَحَّاحٌ بالفتح وكذلك صَحِيحُ الأدمِ وصَحَّاحُ الأدمِ بمعنى أي غير مقطوع وهو أيضاً البراءة من كل عيب وريب^{٣٨} (الصحيح) السليم من العيوب و الأمراض و من الأقوال ما يعتمد عليه و الصحيح من أحاديث الرسول الحديث المرفوع المتصل بنقل عدل ضابط في التحري و الأداء سالما من شذوذ و علة.^{٣٩} وأما المراد بشرط الصحيح في هذا البحث ما يتوقف عليه وجود صفة الصحيح من أحاديث الرسول وهو الحديث المرفوع المتصل بنقل عدل ضابط في التحري و الأداء سالما من شذوذ و علة .
- **أحاديث** : جمع من حديث. الحديث لغة الجديد أو هو ضد القديم، ومادة الكلمة "حدث" تدور حول معنى واحد وهو كون الشيء بعد أن لم يكن، والحديث كلام يحدث منه الشيء بعد الشيء، بعد أن لم يكن.^{٤٠} ويطلق على الخبر قليلة وكثيره. وأما الحديث في إصطلاح جمهور المحدثين يطلق على قول النبي صلى الله عليه و سلم وفعله وتقريره ومعنى التقرير أنه فعل أحد أو قال شيئاً في حضرته صلى الله عليه و سلم ولم ينكره ولم ينهه عن ذلك بل سكت وقرر وكذلك يطلق الحديث على قول الصحابي وفعله وتقريره وعلى قول التابعي وفعله وتقريره.^{٤١}

^{٣٨} محمد بن مكرم بن منظور الأفرقي المصري. لسان العرب. ٥٠٧/٢.

^{٣٩} علي بن محمد بن علي الجرجاني. التعريفات. ص ١٠٥٢.

^{٤٠} محمد بن يعقوب الفيروزآبادي. القاموس المحيط ١/ ١٦٣.

^{٤١} عبد الحق بن سيف الدين بن سعد الله البخاري الدهلوي. مقدمة في أصول الحديث. دار البشائر الإسلامية - بيروت -

لبنان. الطبعة الثانية، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م. تحقيق: سلمان الحسيني الندوي. ص. ٣٣

• الجامع الصحيح: هو كتاب " الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول

الله صلى الله عليه و سلم وسننه وأيامه" الذي ألفه أبو عبد الله محمد بن إسماعيل

بن إبراهيم بن المغيرة بن بردزبه البخاري (١٩٤-٢٥٦هـ/٨١٠-٨٦٩م) .

وهذا الكتاب معروف أيضا ب "صحيح البخاري". وأراد به الباحث ؛ أحاديثه

وشرط صحيفه.

وأما التوضيح الإجمالي للموضوع هو حالة تتعلق بالإشكالات وإثارة المشكلة

حول أحاديث في الجامع الصحيح وشروط يتوقف عليها الإمام البخاري في تمييز

الأحاديث عند جهات النظر الباحثين. وهذه الشروط إستنبطها العلماء والمحققون بطريقة

التتبع والكشف والإستقراء لأن البخاري نفسه لم يبينه في أي كتاب كان. وركز الباحث

إلى الدراسة التحليلية والنقدية عن ما استنبطه محيين حول هذا الموضوع في رسالة دكتوراه

"Telaah Ulang atas Kriteria Kesahihan Hadis-Hadis Al-Jami' Al-Shohih"^{٤٢} . فبناء

على ذلك وضع الباحث موضوعا فرعيا وهو: دراسة تحليلية نقدية عن رسالة دكتوراه

"Telaah Ulang atas Kriteria Kesahihan Hadis-Hadis Al-Jami' Al-Shohih."^{٤٢}

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

^{٤٢} رسالة دكتوراه "Telaah Ulang atas Kriteria Kesahihan Hadis-Hadis Al-Jami' Al-Shohih" : هي رسالة

الدكتوراه ألفها فضيلة الحاج محيين الماجستير لنيل درجة دكتوراه . وهي مقدمة إلى قسم الدراسة العليا بجامعة سونان كالي

جاغا جونغ جاكرتا سنة ٢٠٠٢ . وقد نجح مؤلفها في المناقشة العلمية أمام أعضاء لجنة المناقشة في تاريخ ٢٠ ديسمبر

٢٠٠٣ وهذه الرسالة-في حدود علمي- لم تطبع.

ز- طريقة البحث

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

١. تصميم البحث

أما طريقة البحث التي سيستخدمها الباحث هي الطريقة الكيفية وهي طريقة مستخدمة للحصول على البيانات الوصفية التي تتكون من أقوال وكتابات وملاحظات.^{٤٣} وأما صفة هذا البحث هي البحث التحليلي النقدي.

٢. البيانات والمواد

البيانات المتعلقة بهذا البحث التي سيجمها الباحث, منها :

- أ. البيانات والمعلومات عن الإمام البخاري وكتابه الجامع الصحيح
- ب. البيانات والمعلومات عن اشكالات وانتقادات الدكتور محبين على أحاديث البخاري وآراءه عن شرط صحيحه.
- ج. البيانات والمعلومات عن أنواع الأحاديث في الجامع الصحيح ورجال سنده ومنتنه

٣. مصادر البيانات

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

- المصادر التي تصدر منها البيانات لهذا البحث تتكون من عمدة المراجع أو المصادر الأساسية و المصادر المكتملة المعيدة . وأما المصادر الأساسية منها :
- أ. الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه و سلم وسننه وأيامه ألفه الإمام البخاري

^{٤٣} أنظر تعريف الطريقة الكيفية في **Suharsini Arikunto. Prosedur Penelitian: Suatu Pendekatan Praktik**.

(Jakarta: PT. Rineka Cipta, edisi revisi IV, cet. ١٣, ٢٠٠٦) hal ١١-١٨

ب.رسالة دكتوراة "Telaah Ulang atas Kriteria Kesahihan Hadis-Hadis Al-'Jami' Al-Shohih" (اعادة النظر في شرط الصحيح للأحاديث في الجامع
 digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

الصحيح) ألفها محبين

وأما المصادر المكتملة المعيدة منها :

أ. هدي الساري لابن حجر العسقلاني

ب.فتح الباري لابن حجر العسقلاني

ج. الإلزامات والتتبع للدارقطني

د. والكتب الأخرى في علوم الحديث و الجرح والتعديل وما إلى ذلك من

الكتب المتعلقة بهذا البحث

٤. طريقة جمع البيانات

وهذا البحث طريقته مبنية على بحث مكتبي (*library research*) في جمع

المعلومات والبيانات. وسلك الباحث في جمعها بالقراءة والإستقراء والفحص والكشف

عن المصادر المقروؤة المتعلقة بموضوع البحث. لذا استخدم الباحث اسلوب محافظة

البيانات (*record*) لجمع البيانات وتحضيرها من كتب أو مجلات أو نشرات علمية

وغير ذلك لإستيفاء الحاجة الى البيانات الكافية المناسبة.^{٤٤}

٥. أسلوب البحث وطريقة تحليل البيانات

اتساقاً مع طبيعة الدراسة، فإن أسلوب البحث الذي استخدمه الباحث لتحليل

مجموعة البيانات المحفوظة هو تحليل المضمون أو المحتوى (*content analysis*) وهي

أسلوب مستخدم لإستنباط نتيجة البحث بتحقيق خصائص المعلومات المسجلة والمواد

Lexy J. Moeleong, Metodologi Penelitian Kualitatif (Bandung: PT. Remaja Rosdakarya, cet. ٥, ^{٤٤}

المدروسة وكشف حقائقها موضعيا ومنهجيا.^{٤٥} وأما الطريقة لتحليل البيانات
 طريقتان وهما (١) الطريقة التحليلية الوصفية (analytic description). وعرف مك
 كول (Mc Call) وسيمونس (Simmons) هذه الطريقة وهي (١) طريقة تُستعمل فيها
 مقترحات (propositions) ومفاهيم (concepts) و تعميم تجريبي وما إلى ذلك من اية
 نظريات علمية كانت كأساس التوجيه في تحليل البحث وتحضيره. (٢) طريقة
 تُستعمل فيها جمع الحقائق والبيانات وتصنيفها وتقديمها بشكل شمولي ومنهجي. (٣)
 طريقة استنتج منها تعميم واقعي (empirical generalization) جديد (أو وبالتالي ربما
 استنبط منها مفهوم ومقترح جديد أيضا) اعتمادا على تلك الحقائق والبيانات.^{٤٦}
 استخدمها الباحث بعرض البيانات وتحليلها اعتمادا على آراء ونظريات في علم
 الحديث التي تتعلق بموضوع البحث واستقراء منهج البخاري في نقد الحديث بتبعه في
 الأحاديث المختارة في الجامع الصحيح. ثم الطريقة المقارنة (Comparative method)
 استخدمها الباحث لمقارنة بين آراء محبين والعلماء المحدثين والواقعة المستنبطة من خلال
 الأحاديث في الجامع الصحيح. وأما لإثبات شروط الصحيح لأحاديث في الجامع
 الصحيح استخدم الباحث طريقة الاستدلالي أو الاستنتاجي (Deductive). وهي
 استنباط شرط من الشروط لأحاديث في الجامع الصحيح بناء على نظرية ابن الصلاح
 وشهود اسماعيل عن شرط صحيح الحديث استدلالا بحقائق الأحاديث في الجامع
 الصحيح.

^{٤٥} Ibid, hal ١٦١

^{٤٦} Deddy Mulyana. Metodologi Penelitian Sosial dan Hukum. PT. Remaja Rosdakarya: Bandung.

Cet. ٤, ٢٠٠٤. p. ١٧٣-١٧٤

ح-خطة البحث

قسم الباحث هذا البحث الجامعي إلى خمسة أبواب تشرح فيها عناصر البحث

مفصلاً بخطة منظمة فيما يلي:

الباب الأول : وهو عبارة عن مقدمة البحث يشتمل على خلفية البحث وقضاياها وأهدافه ومنافعه وطريقة سلك عليها الباحث في هذا البحث وخطة البحث.

الباب الثاني : عرّف الباحث فيه ترجمة موجزة للإمام البخاري و منهاجه في كتاب "الجامع الصحيح" وترجمة محبين ورسالة دكتوراه.

الباب الثالث : تحدث فيه الباحث عن الحديث الصحيح وشروطه وشروط البخاري عند رأي الباحثين والمحققين

الباب الرابع : حلل الباحث الإشكالات في رسالة محبين عن أحاديث البخاري وشروط الصحيح في الجامع الصحيح وكشف الإجابة لحل المشكلة.

الباب الخامس : أنهى الباحث بحثه بملخصه وبخاتمة وذكر فيها أهم النتائج التي توصل إليها من خلال هذه البحث.

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

الباب الثاني

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 الحديث الصحيح وشروطه

الفصل الأول : تعريف الحديث وأقسامه

المبحث الأول : تعريف الحديث

الحديثُ جمعه أحاديث كقطع وأقاطع وهو شاذ على غير قياس والحديث ما يحدث به المحدث حديثاً".^{٤٧} في اللغة له معان ثلاثة:^{٤٨}

الأول: الحديث بمعنى الجديد الذي هو ضد القديم، تقول: لبستُ ثوباً حديثاً، أي: حديثاً، وركبتُ سيارةً حديثةً، تعني: سيارةً جديدةً.

الثاني: الحديث بمعنى الكلام، ومنه قوله تعالى: (اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا)^{٤٩}، أي: نزل أحسن الكلام، وقوله تعالى: (فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ)^{٥٠}، أي: إن لم يؤمنوا بالقرآن الكريم، فبأي كلام بعده يؤمنون.

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

^{٤٧} محمد بن مكرم بن منظور الأفرقي المصري. لسان العرب. (بيروت: دار صادر، الطبعة الأولى). ج ١ ص ١٣١. ووجه الشذوذ هو أن أصل في كلمة "حديث" أن تجمع على غير أحاديث كحدثاء مثلاً قال الجوهري: "قال الفراء: نرى أن واحد الأحاديث أحذوثة ثم جعلوه جمعاً للحديث". إلا أن صاحب لسان العرب نقل عن ابن بري أنه قال: "ليس الأمر كما زعم الفراء لأن الأحذوثة بمعنى الأعجوبة يقال: قد صار فلان أحذوثة، فأما أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم فلا يكون واحداً إلا حديثاً ولا يكون أحذوثة"

^{٤٨} محمد بن مكرم بن منظور الأفرقي المصري. لسان العرب. الناشر: دار صادر - بيروت. الطبعة الأولى ٥٠٧/٢. يجمع اللغة العربية الإدارة العامة للمعجمات وإحياء التراث. المعجم الوسيط. (مصر: مكتبة الشروق الدولية، الطبعة الرابعة، ١٤٢٥ هـ/٢٠٠٤) ص. ١٩٠. جلال الدين السيوطي. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. تحقيق: أبو معاذ طارق بن عوض لله بن محمد. (الرياض: دار العاصمة، ١٤٢٣ هـ) ج ١ ص. ٤٢

^{٤٩} الزمر: ٢٣

^{٥٠} المرسلات: ٥٠

الثالث: الحديث بمعنى الخبر والنبأ، ومنه قوله تعالى: (هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى) ^١، وقوله تعالى: (هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ).

وأما الحديثُ من حيث الاصطلاح في تعريفه أقوال:

١. قيل هو: أقواله - صلى الله عليه وسلم - سوى القرآن، وأفعاله، وتقريراته، وصفاته خاصة. ^٢ حتى الحركات والسكنات في اليقظة والنام ^٤. وعليه يكون مقصوراً على المرفوع فقط، ويكون مرادفاً للسنة على القول الأول، لكن جرى اصطلاح الحديثين على أن الحديث إذا أطلق ينصرف إلى ما جاء عنه - صلى الله عليه وسلم - ، ولا يستعمل في غيره إلا مقيداً. ^٥

٢. وقيل هو: أقواله - صلى الله عليه وسلم - خاصة . فيكون مقابلاً لتعريف السنة على رأي من يعرفها بأنها: الطريقة العملية المتواترة التي بين بها النبي - صلى الله عليه وسلم - - القرآن. ^٦ وكان صاحب هذا التعريف استند في تقريره إلى المعنى اللغوي الثاني وهو: أن الحديث يطلق على الكلام قلّ أم كثر.

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

^١ النازعات: ١٥

^٢ الغاشية: ١

^٣ تدريب الراوي، ج ١ ص ٤٢.

^٤ محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أبي بكر بن عثمان السخاوي. التوضيح الأجر لتذكرة ابن الملقن في علم الأثر. (مكتبة أصول السلف: السعودية. الطبعة الأولى ، ١٤١٨) تحقيق : عبد الله بن محمد عبد الرحيم البخاري ص. ٢٩. ج ١ ص ١٠. و شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي. فتح المغيث شرح ألفية الحديث. (بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ) ج ١ ص. ١٠

^٥ انظر علي حسن علي عبد الحميد الحلبي الأثري. النكت على نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر. (الرياض: دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية ١٤١٣هـ/١٩٩٢ م). ص. ٥٢ (هامش)

^٦ تدريب الراوي ص. ٥. وفي ضوء هذا التعريف نستطيع فهم كلام عبد الرحمن بن مهدي حينما سئل عن مالك بن أنس والأوزاعي وسفيان بن عيينة فقال: " الأوزاعي إمام في السنة وليس بإمام في الحديث، وسفيان إمام في الحديث وليس بإمام في السنة، ومالك إمام فيهما. وإجابة عبد الرحمن بن مهدي واضحة الدلالة على أن السنة- في مثل هذا الاستعمال -

٣. قال جمهور المحدثين: هو: أقوال النبي - صلى الله عليه وسلم - سوى القرآن، وأفعاله وتقريراته، وصفاته الخلقية، والخلقية، وسائر أخباره سواء كان ذلك قبل البعثة أم بعدها، وكذلك أقوال الصحابة والتابعين، وأفعالهم. وعليه يكون الحديث شاملاً للمرفوع، والموقوف، والمقطوع، ويكون مرادفاً للسنة على القول الثالث. ويدخل في ذلك سيرته صلى الله عليه وسلم.^{٥٧} وهذا التعريف المختار كما ذكره الدكتور نور الدين عتر^{٥٨}. ويشهد له صنيع كثير من المحدثين في كتبهم حيث لا يقتصرون على المرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم وإنما يذكرون الموقوف والمقطوع.^{٥٩} وكاد جميع كتب الحديث مثل الموطأ والجامع الصحيح والنسن يتضمن فيه الحديث النبوي وأقوال الصحابة والتابعين.

المبحث الثاني: أقسام الحديث من حيث صحته

الحديث فيما قال الخطابي وتبعه ابن الصلاح ينقسم عند أهله إلى ثلاثة أقسام: صحيح وحسن وضعيف.^{٦٠} وأول من خصص نوع خاص باسم الحسن هو الترمذي.^{٦١} وذكر هذه الأقسام الثلاثة أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن الشهرزوري المعروف بابن

إنما يراد بها الجانب العملي في الإسلام، أما الحديث فهو الاشتغال بما نقل لنا عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من أقواله وأفعاله وتقريراته.

^{٥٧} محمد بن محمد أبو شهبة. الوسيط في علوم ومصطلح الحديث. (جدة: عالم المعرفة للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى،

١٤٠٣هـ/١٩٨٣ م) ص. ١٥-١٦. السيوطي. تدريب الراوي. ج ١ ص. ٤٣

^{٥٨} نور الدين عتر. منهج النقد في علوم الحديث (دمشق: دار الفكر، ط ٣. ١٩٨١ م). ص. ٢٦

^{٥٩} الوسيط. ص. ١٦

^{٦٠} أبو عمر عثمان ابن الصلاح. علوم الحديث (المشهور بـ "مقدمة ابن الصلاح"). تحقيق نور الدين عتر (بيروت: دار

الفكر، الطبعة الثالثة، ١٤١٨هـ) ص. ١١ وجلال الدين السيوطي. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. ج ١ ص

٧٦

^{٦١} شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي. الموقظة في علم مصطلح الحديث. ص. ٢٧

الصلاح (ت ٦٤٣هـ) في كتابه المعتمد في علوم الحديث وهو "مقدمة ابن الصلاح"^{٦٢} ثم اشتهرت عند المتأخرين.^{٦٣} وأما في اصطلاح من قبل الترمذي (ت ٢٧٩هـ)، الحديث إما صحيح وإما ضعيف، والضعيف نوعان ضعيف متروك وضعيف ليس بمتروك.^{٦٤} والحديث الحسن عندهم مُدرجٌ في أنواع الصَّحيح لمشاركته له في الإحتجاج به.^{٦٥} والحسن يكون في آخر مراتب الصحيح.^{٦٦} وبناء على هذا لا تحلو كتب الحديث التي الزم مؤلفها بالصحيح تشتمل على الحديث الصحيح والحسن. ولذلك قال الذهبي: حد الحسن باصطلاحنا المولد الحادث، الذي هو في عرف السلف يعود إلى قسم من أقسام الصحيح، الذي يجب العمل به عند جمهور العلماء، أو الذي يرغب عنه أبو عبد الله البخاري، ويمشيه مسلم، وبالعكس، فهو داخل في أداني مراتب الصحة، فإنه لو انحط عن ذلك

^{٦٢} أبو عمرو بن الصلاح. علوم الحديث ص: ١٢٠

^{٦٣} وقرر محمد أبو شهبة أن هذا التقسيم مشهور متداول عند المحدثين المتأخرين وأما المتقدمين فقد كان أكثرهم يقسم إلى

قسمين: صحيح وضعيف. الوسيط. ص. ٢٢٤

^{٦٤} أو في مصطلح آخر: نوع ينجر. ونوع لا ينجر. النوع الذي ينجر هو ما لم يتبين خطؤه ولا صوابه، ويقع تحته جميع أنواع الانقطاع مثل "المعلق" و"المدلس" و"المرسل" و"المنقطع" و"المعضل" بشرط أن لا يخالف نوع من هذه الأنواع المنقطعة ما صح من حديث متصل، أو أن لا يكون غريباً، أي: لا يعرف الحدي ثمن وجه آخر. كما يقع تحته هذا النوع المنجر ما رواه الضعيف غير المتروك، ولم يتبين خطؤه ولا صوابه. أما النوع الذي لا ينجر هو ما تبين خطؤه وكان معلولاً، سواء أكان متصلاً أم منقطعاً، سواء أرواه ثقة أم ضعيف، أو ما تبين كذبه وكان موضوعاً. حمزة الملباري. علوم الحديث في ضوء تطبيقات المحدثين النقاد. (بيروت: دار ابن حزم، الطبعة الأولى، ١٤٢٣ هـ / ٢٠٠٣ م). ص. ١٨٩-١٩٠

ومحمد بن إسماعيل الأمير الحسيني الصنعاني. توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار. ص. ١٨٩ و نور الدين عتر. منهج النقد في علوم الحديث. ص. ٢٩١-٢٩٢

^{٦٥} تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. ج ١ ص. ٧٦. زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي. التقييد والإيضاح شرح مقدمة ابن الصلاح ص. ٧. محمد بن إسماعيل الأمير الحسيني الصنعاني. توضيح الأفكار لمعاني تنقيح

الأنظار ج ١ ص ١٦٧ الوسيط. ص. ٢٢٤

^{٦٦} شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي. الموقظة في علم مصطلح الحديث. (بيروت: دار البشائر الإسلامية. الطبعة الأولى،

لخرج عن الاحتجاج، ولبقي متجاوزاً بين الضعف والحسن، فكتاب أبي داود أعلى ما فيه من الثابت ما أخرجه الشيخان، وذلك نحو من شطر الكتاب، ثم يليه ما أخرجه أحد الشيخين، ورغب عنه الآخر، ثم يليه ما رغبا عنه، وكان إسناده جيداً، سالماً من علة وشذوذ، ثم يليه ما كان إسناده صالحاً، وقبله العلماء لمجيئه من وجهين لينين فصاعداً، يعضد كل إسنادهما الآخر، ثم يليه ما ضعف إسناده لنقص حفظ راويه.^{٦٧}

وذكر العراقي (ت ٨٠٦هـ) أن ابن الصلاح نقل تقسيمه عن الخطابي (ت ٣٨٨ هـ) وذهب أنه-أي الخطابي-أول من قسم الحديث صراحة إلى أنواعه الثلاثة. ذلك وإن كان في كلام المتقدمين من ذكر الحسن، وهو موجود في كلام الشافعي (ت ٢٠٤ هـ) رضي الله عنه، والبخاري (ت ٢٥٦ هـ) وجماعة.^{٦٨} واستدرك العراقي (ت ٨٠٦ هـ): "إن ما نقله -يعني ابن الصلاح- عن أهل الحديث من كون الحديث ينقسم إلى هذه الأقسام الثلاثة ليس بجيد، فإن بعضهم يقسمه إلى قسمين فقط: صحيح وضعيف. وقد ذكر المصنف هذا الخلاف في النوع الثاني في التاسع من التفريعات المذكورة فيه فقال: من أهل الحديث من لا يفرد نوع الحسن ويجعله مندرجاً في أنواع الصحيح لاندرجه في نوع ما يحتاج به، قال: وهو الظاهر من كلام أبي عبد الله الحاكم (ت ٤٠٥ هـ) في تصرفاته.^{٦٩}

^{٦٧} شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي. سير اعلام النبلاء. (بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة التاسعة، ١٤١٣ هـ/ ١٩٩٣ م)

(٢) ج ١٣ ص ٢١٤

^{٦٨} زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي الشافعي. التقييد والإيضاح شرح مقدمة ابن الصلاح. تحقيق: محمد راغب الطباخ (بمجهول الطبعة) ص ٨ أنظر أيضاً جلال الدين السيوطي. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. ج ١ ص ٧٦ و محمد بن إسماعيل الأمير الحسيني الصنعاني. توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار. تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد. (المدينة المنورة: المكتبة السلفية، مجهول السنة) ص ٧

^{٦٩} زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي. التقييد والإيضاح شرح مقدمة ابن الصلاح ص ٧-٨. ومهما يكن الأمر فهناك من العلماء من يري أن الحسن في عرف المتقدمين داخل في قسم الضعف كما ذهب إليه ابن التيمية فحال أبو شهبه

وإعترض ابن كثير (ت ٧٧٣ هـ) رحمه الله على تقسيم ابن الصلاح فقال: هذا التقسيم إن كان بالنسبة إلى ما في نفس الأمر فليس إلا صحيح وضعيف، وإن كان بالنسبة إلى اصطلاح المحدثين فالحديث ينقسم عندهم إلى أكثر من ذلك، كما قد ذكره آنفاً هو وغيره أيضاً.^{٧٠} واعترف الحافظ أبو عمرو بن الصلاح نفسه عن هذه القضية بقوله: "من أهل الحديث من لا يُفردُ نوع الحسن ويجعله مندرجاً في أنواع الصحيح لاندراجه في أنواع ما يُحتجُّ به. ثم إن من سُمي الحسن صحيحاً لا يُنكرُ أنه دون الصحيح. فهذا إذاً اختلاف في العبارة دون المعنى".^{٧١} وأكد الحافظ ابن حجر ما قاله ابن كثير بقوله: "إن أكثر أهل الحديث لا يفرّدون الحسن من الصحيح فمن ذلك ما رويناه عن الحميدي شيخ البخاري قال: "الحديث الذي ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم هو أن يكون متصلاً غير مقطوع معروف الرجال" ورويناه عن محمد بن يحيى الذهلي "ولا يجوز الاحتجاج إلا بالحديث المتصل غير المنقطع الذي ليس فيه رجل مجهول ولا رجل مجروح". ثم قال ابن حجر: فهذا التعريف يشمل الصحيح والحسن معاً".^{٧٢}

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

أن يجمع بين القولين بقوله. "والذي يظهر لي ويتقدح في ذهني أن ما كانوا يدرجون في الصحيح هو الحسن لذاته ولعل هذا هو مراد ابن الصلاح وأن ما كانوا يدرجون في الضعف هو الحسن لغيره" الوسيط في علوم الحديث. ص. ٢٢٥.

^{٧٠} ابن كثير. الباعث الخليل شرح اختصار علوم الحديث. بتحقيق الشيخ أحمد شاكر. (بيروت: دار الكتب العلمية.

بجهول سنة الطبع) ص ١٩

^{٧١} أبو عمرو بن الصلاح. مقدمة ابن الصلاح. ص ٤٠

^{٧٢} ابن حجر العسقلاني. النكت على كتاب ابن الصلاح. تحقيق: د. ربيع بن هادي عمير، (الرياض: دار الراجعية، الطبعة

الثالثة، ١٤١٥ هـ/١٩٩٤م) ج ١ ص ٤٨٠.

الفصل الثاني : الحديث الصحيح وشروطه

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

المبحث الأول: تعريف الحديث الصحيح

الصحيحُ ضد السقيم، وهو فعيل بمعنى فاعل من الصحة، وهي حقيقة في الأجسام، واستعمالها هنا مجاز واستعارة تبعية.^{٧٣} وأما في الإصطلاح الحديث الصحيح هو الحديث المسند الذي يتصل إسناده بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط إلى منتهاه ولا يكون شاذاً ولا معللاً.^{٧٤} وهذا هو الحديث الذي يُحكم له بالصحة، بلا خلاف بين أهل الحديث. وقد يختلفون في بعض الأحاديث، لاختلافهم في وجود هذه الأوصاف، أو في اشتراط بعضها، كما في المرسل.^{٧٥}

رغم أن التعريف السابق الذي ذكره ابن الصلاح قد تبعه من ألف في مصطلح الحديث بعده وأصبح تعريفاً شائعاً للحديث الصحيح إلا أنه لم يكن جامعاً مانعاً من حيث الأمور التالية:

أولاً: أنه لا يشمل إلا الحديث المرفوع، إذ جاء مقيداً بقوله : (المسند المتصل) يعني المرفوع.^{٧٦} ولذا فإن اللاحقين، وإن اتفقوا مع ابن الصلاح في أصل هذا التعريف،

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

^{٧٣} عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. ج ١ ص ٧٩. شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي. فتح المغيب شرح ألفية الحديث. ج ١ ص ٢٣ محمود الطحان. تيسير مصطلح الحديث. الإسكندرية: مركز الهدى للدراسات، الطبعة السابعة، ١٤٠٥ هـ) ص. ٣١

^{٧٤} أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن الشهرزوري. علوم الحديث. ص ١١-١٢. تيسير مصطلح الحديث ص ٣١ والباعث الخيث في اختصار علوم الحديث ص. ١٩، تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي (ج ١/ص ٧٩) والنكت على ابن الصلاح (ج ١/ص ٢٣٤)، الموقظة في علم مصطلح الحديث. ص ٢٤ والشذا الفياح من علوم ابن الصلاح (ج ١/ص ٦٦) والوسيط ص ٥٥ والتقييد والإيضاح ص ٨ وتوضيح الأفكار (ج ١/ص ١٨) منهج النقد في علوم الحديث ص ٢٤٢

^{٧٥} ابن الصلاح. علوم الحديث ص. ١٢

^{٧٦} حمزة المليباري. علوم الحديث في ضوء تطبيقات المحدثين النقاد. (بيروت: دار ابن حزم، الطبعة لأولى، ١٤٢٣ هـ/ ٢٠٠٣ م) ص. ٦٤

غير أنهم جعلوا التعريف شاملاً للمرفوع والموقف، وبعض التعريفات على سبيل المثال قول الإمام النووي: "الصحيح ما اتصل سنده بالعدول الضابطين من غير شذوذ ولا علة".^{٧٧} وقول الحافظ ابن حجر: "خير الآحاد بنقل عدم تام الضبط متصل السند غير معلل ولا شاذ هو الصحيح لذاته".^{٧٨} فهذا التعريف شامل للمرفوع وغيره، حيث لم يقيدوه بكونه مسنداً.

ثانياً: في هذا التعريف تضيق لدلول الصحيح، إذ قيدوه بثقة رواته، وبالتالي لا يعد حديث الضعيف والصدوق صحيحاً، بينما النقاد يصححونه إذا أصاب كل منهما في الرواية، ويحكمون عليه بالصحة دون قولهم: (صحيح لغيره) أو (صحيح لذاته). أن التعريف الذي ذكره ابن الصلاح إنما قصد به الصحيح لذاته، دون النوع الثاني، وبالتالي يكون ضبط الراوي وإتقانه قيداً مهماً في تعريف (الصحيح لذاته)، كما جاء تعريف الحافظ ابن حجر مقيداً بذلك،^{٧٩} وهذا التوجيه واضح وجلي. والحاصل أن التعريف

^{٧٧} تدريب الراوي ج ١ ص ٣٦ .

^{٧٨} شرح النخبة ص ٥٤ digilib.uinsby.ac.id

^{٧٩} تعقب الحافظ ابن حجر على ابن الصلاح بن الإشكال ذاته : إذ قال : "وصف الحديث بالصحة إذا قصر عن رتبة الصحيح ، وكان على شرط الحسن إذا روي من وجه آخر لا يدخ لفي التعريف الذي عرف به الصحيح أولاً، فإما أن يزيد في حد الصحيح ما يعظمي أن هذا أيضاً يسمى صحيحاً ، وإما أن لا يسمى هذا صحيحاً، والحق أنه من طريق النظر أنه يسمى صحيحاً، وإما أن لا يسمى هذا صحيحاً، والحق أنه من طريق النظر أنه يسمى صحيحاً، وينبغي أن يزداد في التعريف بالصحيح، فيقال : هو الحديث الذي يتصل إسناده بنقل العدل التام الضبط أو القاصر عنه، إذا اعتضد، عن مثله إلى منتهاه، ولا يكون شاذاً ولا معللاً. وإنما قلت ذلك، لأنني أعتبرت كثيراً من أحاديث الصحيحين فوجدتها لا يتم الحكم عليها بالصحة إلا بذلك". أنظر ابن حجر العسقلاني. النكت على كتاب ابن الصلاح. تحقيق : د. ربيع بن هادي عمير، (الرياض: دار الراجعية، الطبعة الثالثة، ١٤١٥ هـ/١٩٩٤م) ج ١ ص ٤١٦-٤١٧. وهذا الذي قاله الحافظ ابن حجر هو الحق الذي يتأيد بعمل النقاد عموماً، وبصنيع الإمامين : البخاري ومسلم، في صحيحيهما خصوصاً، إذ لا فرق عندهم في التصحيح بين حديث الثقة والصدوق والضعيف إذا أصاب كل منهم فيما رواه، غير أن الفرق بينهم هو تفاوت نسبة الصواب والخطأ في المرويات. فنسبة الخطأ في أحاديث الثقة تكون أقل بالنسبة إلى الصواب، وأما الصدوق فتكون نسبة خطئه أعلى من الثقة، وأما الضعيف فنسبة خطئه تكون أكثر بالنسبة إلى صوابه، ولا تقدر هذه النسبة إلا بقدر مروياته. هذا

جامع لقسمي الصحيح : صحيح لذاته وصحيح لغيره ، لكن تكون ثقة الراوي شرطاً
أغلبياً للصحيح ، وليس شرطاً اجترابياً يحترز به عن حديث الصدوق والضعيف .
بناء على المعلومات السابقة فالتحديد الشامل للحديث الصحيح هو الحديث الذي
يتصل إسناده بنقل العدل التام الضبط أو القاصر عنه، إذا اعتضد، عن مثله إلى منتهاه ،
ولا يكون شاذاً ولا معللاً .^{٨٠}

المبحث الثاني : شروط الحديث الصحيح

وقد وضع المحدثون النقد قديماً وحديثاً معياراً لتمييز الأحاديث الصحيحة من
سقيهما. ومنهم الإمام أبو حنيفة (ت ١٥٠ هـ) الذي اشترط في قبول خير الواحد
شروطاً منها :^{٨١}

١- ألا يخالف السنة المشهورة سواء أكانت سنة فعلية أم قولية عملاً بأقوى
الدليلين.

٢- ألا يخالف المتوارث بين الصحابة والتابعين في أي بلد نزلوه بدون

اختصاص بمصر دون غيرها.

٣- ألا يخالف عمومات الكتاب أو ظواهره فإن الكتاب قطعي الثبوت
وظواهره وعموماته قطعية الدلالة والقطعي يقدم على الظني أما إذا لم

إذا جعلنا قول الحافظ : (أو القاصر عنه) شاملاً للصدوق غير المتروك، وأما إذا جعلناه خاصاً بالصدوق - كما هو ظاهر
كلامه وصنيعه في جعل حديث الضعيف حسناً لغيره إذا تقوى - فلا يكون تعريفه جامعاً لما يصح من أحاديث الضعيف.

جمزة الملباري. علوم الحديث في ضوء تطبيقات المحدثين النقاد. ص. ٦٦

^{٨٠} أنظر النكت ج ١ ص ٤١٧ ومحمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أبي بكر بن عثمان السخاوي. التوضيح الأهم لتذكرة
ابن الملقن في علم الأثر. تحقيق : عبد الله بن محمد عبد الرحيم البخاري. (السعودية: مكتبة أصول السلف، الطبعة الأولى ،
١٤١٨) ص. ٣٠

^{٨١} الحديث والمحدثون. ص. ٢٨١-٢٨٢

يخالف الخبر عاما أو ظاهرا في الكتاب بل كان بيانا لمحمل فيه فإنه يأخذ به
 digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 حيث لا دلالة فيه بدون بيان.

٤- أن يكون راوي الخبر فقيها إذا خالف الحديث قياسا جليا لأنه إذا كان
 غير فقيه يجوز أن يكون قد رواه على المعنى فأخطأ.

٥- أن لا يكون فيما تعم به البلوى ومنه الحدود والكفارات التي تدرأ
 بالشبهات لأن العادة قاضية أن يسمعه الكثير دون الواحد أو الإثنين فلا
 بد والحالة هذه من أن يشتهر أو تتلقاه الأمة بالقبول.

٦- ألا يسبق طعن أحد من السلف فيه وألا يترك أحد المختلفين في الحكم من
 الصحابة الاحتجاج بالخبر الذي رواه.

٧- وألا يعمل الراوي بخلاف خبره كحديث أبي هريرة في غسل الإناء من
 ولوغ الكلب سبعا فانه مخالف لفتوى أبي هريرة فترك أبو حنيفة العمل به
 لتلك العلة.

٨- ألا يكون الراوي منفردا بزيادة في المتن أو السند عن الثقات فإن زاد شيئا
 digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 من ذلك كان العمل على ما رواه الثقات احتياطا في دين الله ولا تقبل
 زيادته.

والإمام مالك (ت ١٧٩ هـ) بقوله: لا تأخذ العلم من أربعة وخذ ممن سوى
 ذلك، لا تأخذ عن معلى بالسفه وإن كان أروى الناس، ولا تأخذ عن كذاب يكذب في
 حديث الناس إذا جرب عليه ذلك وإن كان لا يتهم أن يكذب على رسول الله صلى الله

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 عليه وآله وسلم ولا من صاحب هوى يدعو الناس الى هواه ولا من شيخ له فضل وعبادة
 إذا كان لا يعرف ما يحدث.^{٨٢}

وقال الإمام الشافعي (ت ٢٠٤ هـ) : ولا تقوم الحجة بخبر الخاصة^{٨٣} حتى يجمع
 أموراً، منها : أن يكون من حدث به ثقة في دينه، معروفاً بالصدق في حديثه، عاقلاً لما
 يحدث به، عالماً بما يحيل معاني الحديث من اللفظ، وأن يكون ممن يؤدي الحديث بحروفه
 كما سمع، لا يحدث به على المعنى، لأنه إذا حدث به على المعنى وهو غير عالم بما يحيل
 معناه لم يدر لعله يحيل الحلال إلى الحرام. وإذا أداه بحروفه فلم يبق وجه فيه إحالته
 الحديث، حافظاً إن حدث به من حفظه، حافظاً لكتابه إن حدث من كتابه، إذا شرك
 أهل الحفظ في الحديث وافق حديثهم، برياً أن يكون مدلساً : يحدث عن من لقي ما لم
 يسمع منه، يحدث عن النبي ما يحدث الثقات بخلافه عن النبي. ويكون من فوّه ممن حدثه،
 حتى ينتهي بالحديث موصولاً إلى النبي أو إلى من انتهى به إلى دونه، لأن كل واحد منهم
 مثبت لمن حدثه، ومثبت على من حدث عنه ، فلا يستغني في كل واحد منهم عما
 وصفت.^{٨٤}

قال أبو بكر الحميدي (ت ٢١٩ هـ) : فإن قال قائل : فما الحديث الذي يثبت
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلزمنا الحجة به؟ قلت: هو أن يكون الحديث ثابتاً
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، متصلاً غير مقطوع معروف الرجال . أو يكون
 حديثاً متصلاً حديثه ثقة معروف عن رجل جهلته وعرفه الذي حدثني عنه فيكون ثابتاً

^{٨٢}أسنده الخطيب في الكفاية أنظر محب الدين الخطيب البغدادي. الكفاية في علم الرواية. بتحقيق: أبي إسحاق إبراهيم بن
 مصطفى الديمياطي. (مصر: دار الهدى، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٣م). ص ٣٥٦ إلى مالك
^{٨٣}يعني الشافعي بـ (خبر الخاصة) كل ما روي بإسناد ، ولو رواه جمع كثير عن جمع كثير ، وأما خبر العامة عنده ، فهو ما
 تناقله المسلمون قرناً بعد قرن مما هو معلوم من الدين بالضرورة .

^{٨٤}الكفاية. ص ١٠٢-١٠٣

يعرفه من حديثه عنه حتى يصل إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وإن لم يقل كل واحد ممن حدثه: سمعت أو حدثنا، حتى ينتهي ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم، ولازم صحيح يلزمنا قبوله ممن حملة إلينا إذا كان صادقاً مدركاً لمن روى ذلك عنه.^{٨٥}

وقال يحيى بن محمد بن يحيى (ت ٢٦٧ هـ): "لا يكتب الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم حتى يرويه ثقة عن ثقة حتى يتناهى الخبر إلى النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصفة، ولا يكون فيهم رجل مجهول ولا رجل مجروح، فإذا ثبت الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصفة وجب قبوله والعمل به وترك مخالفته".^{٨٦} وقال الحاكم (ت ٤٠٥ هـ): "وصف الحديث الصحيح أن يرويه الصحابي المشهور بالرواية عن النبي - صلى الله عليه وسلم - وله راويان ثقتان، ثم يرويه من أتباع التابعين الحافظ المتقن المشهور بالرواية، وله رواة ثقات".^{٨٧}

وأما شروط الحديث الصحيح عند ابن الصلاح (ت ٦٤٣ هـ) وعند المحدثين النقاد والباحثين في علم الحديث بعده هو الحديث المسند الذي يتصل إسناده بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط إلى منتهاه ولا يكون شاذاً ولا معللاً.^{٨٨} يتبين من هذا التعريف أن شروط الصحيح التي يجب توفرها حتى يكون الحديث صحيحاً خمسة وهي: (١) اتصال السند (٢) عدالة الرواة (٣) ضبط الرواة (٤) عدم العلة (٥) عدم الشذوذ.^{٨٩} وهذه الشروط المتفق عليها عند المحدثين النقاد كما أكدها ابن الصلاح والمحدثون والباحثون

^{٨٥} نفس المرجع ص ١٠٣

^{٨٦} الخطيب البغدادي. المرجع السابق ص ٩٣

^{٨٧} تدريب الراوي. ص. ١٧٢-١٧٣

^{٨٨} أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن الشهرزوري. علوم الحديث. ص. ١١-١٢

^{٨٩} والحقيقة أن نفي الشذوذ يتحقق بالشروط السابقة، لكنهم صرحوا بانتفائه لأن الضبط ملكة عامة بالنسبة لجملة أحاديث الراوي، إلا أنه قد يمتثل أن يقع منه وهم في حديث ما، دون أن يفقد صفة الضبط لسائر حديثه، فهذا يخل بصحة الحديث الذي وهم فيه فقط، لذلك صرحوا بنفي الشذوذ.

بعده.^{٩٠} فإذا اختل شرط واحد من هذه الشروط الخمسة فلا يسمى الحديث حينئذ صحيحاً.^{٩١}

وقد بين الدكتور شهودي إسماعيل أن الشروط الثلاثة الأولى تتعلق بالسند وأما المتن يتعلق بالشرط الرابع والخامس. فبالجملة عددها سبعة شروط وسماها شهودي إسماعيل بالقواعد الكبرى (major conditions or main rules). وذهب شهودي إسماعيل أن هذه الشروط الخمسة للسند يجوز أن يجمعها في ثلاثة شروط وهي (١) اتصال السند (٢) عدالة الرواة (٣) ضبط الرواة بحيث أن الشرط في سلامة الحديث من الشذوذ يتضمن في شرط اتصال السند وأما شرط عدم العلة قد تضمن في تحقق عدالة لراوي أي الشرط الثاني.^{٩٢} وأما للمتن قاعدتين إثنين وهي عدم العلة وعدم الشذوذ. وتفصيل البيان عن الشروط فيما يلي:

تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي (ج ١/ ص ٧٩) والباعث الخبث في احتضار علوم الحديث ص. ١٩ والنكت على ابن الصلاح (ج ١/ ص ٢٣٤) والموقظة في علم مصطلح الحديث. ص ٢٤ والشذا الفياح من علوم ابن الصلاح (ج ١/ ص ٦٦) والوسيط ص ٥٥ والتقييد والإيضاح ص ٨ وتوضيح الأفكار (ج ١/ ص ١٨) وتيسير مصطلح الحديث ص ٣١ ومنهج النقد في علوم الحديث ص ٢٤٢

^{٩١} محمود الطحان. تيسير ص. ٣٢. ولذلك فإن شروط قبول الأخبار، المذكورة في تعريف الحديث الصحيح، كلها إنما اشترطت لضمان سلامة الخبر من هاتين الآفتين: الكذب، والخطأ. (١) فالعدالة: لضمان عدم الوقوع في الكذب المتعمد. (٢) والضبط: لضمان عدم الوقوع في الخطأ. (٣) والاتصال: لضمان عدم وقوع الآفتين كليهما؛ لاحتمال أن يكون الساقط من السند ليس أهلاً لضمان وقوعه في إحدى الآفتين. (٤) وعدم الشذوذ. (٥) وعدم العلة: لضمان عدم وقوع الخطأ بمن الأصل فيه عدم وقوعه فيه، إذ إن الضابط غير معصوم من وقوعه في الخطأ.

^{٩٢} قد بحث د. شهود إسماعيل فيما يتعلق بالقواعد الكبرى أو الأساسية و القواعد الصغرى أو الفرعية في شروط صحيح الحديث. أنظر كتابه " Kaidah Kesahihan Sanad Hadis. Pustaka Bulan Bintang: Jakarta, ١٩٨٨) وجدير بالذكر أن في هذا التقسيم-عند رأي الباحث -مأخذ من حيث أن عدم الشاذ ليس عنصراً للاتصال السند بل من الأولى أن يجعله في ضمن ضبط الراوي لأنه يتعلق قويا به. فدليله هو تعريف الشاذ نفسه وهو مخالفة الثقة في روايته لمن هو أوثق وأقوى منه. وكان الشاذ بسبب خطأ الراوي أثناء تحمل الحديث وحفظه وآدائه.

أولاً: إتصال السند

اتصال السند هو سماع الحديث لكل راو من الراوي الذي يليه.^{٩٣} وإنه شرط أساسي وضروري في صحة الحديث، وأول شرط من شروط صحة الحديث. وكل من عرف الصحيح ابتداءً أولاً بذكر الاتصال.^{٩٤} ولهذا الأهمية العظيمة اعتبر الإسناد من الدين، قال الإمام ابن المبارك: "الإسناد من الدين ولولا الإسناد لقال من شاء ما شاء".^{٩٥} وأما طريقة المحدثين لإثبات اتصال الإسناد كما يلي :

١. طرق التحمل وصيغ الأداء ودلالاتها على اتصال السند. وأول طريقة في إثبات اتصال السند هو كشف الدلالة في طرق التحمل وصيغ الأداء. ووجدت طرق التحمل العديدة وصيغها المتنوعة استخدمها الرواة في رواية الأحاديث. والتحقق من اتصال الإسناد يوجب معرفة الصيغ التي يقع عليها تحمل الرواية من قبل التلميذ عن الشيخ. فيعرف بأحد أمرين:^{٩٦}

أ. أن يصرح الراوي بإحدى صيغ السماع وأكثرها استعمالاً: (سمعت، حدثني، حدثنا، أنبأني، أنبأنا، أخبرني، أخبرنا) أو صيغة أخرى بمتزلة السماع. كأن

^{٩٣} أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن الشهرزوري. علوم الحديث. ص ٤٤ والشذا الفياح من علوم ابن الصلاح. ١٣٨.
^{٩٤} تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي (ج ١/ص ٧٩) والباعث الخثيث في اختصار علوم الحديث ص. ١٩ والنكت على ابن الصلاح (ج ١/ص ٢٣٤) والموقظة في علم مصطلح الحديث. ص ٢٤ والشذا الفياح من علوم ابن الصلاح (ج ١/ص ٦٦) والوسيط ص ٥٥ والتقييد والإيضاح ص ٨ وتوضيح الأفكار (ج ١/ص ١٨) وتيسير مصطلح الحديث ص ٣١ ومنهج النقد في علوم الحديث ص ٢٤٢

^{٩٥} أخرجه مسلم في مقدمة الصحيحه أنظر صيف الرحمن المباركفوري. منة المنعم في شرح صحيح مسلم. (الرياض: دار السلام للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى، ٤٢٠ هـ/١٩٩٩م) ج ١ ص ٣٦ و الحسن بن عبد الرحمن الرامهرمزي. المحدث الفاصل بين الراوي والواعي. تحقيق: د. محمد عجاج الخطيب. (دار الفكر - بيروت. الطبعة الأولى ١٣٩١ هـ/١٧٧١ م) ص. ٢٠٩ و جلال الدين السيوطي. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. تحقيق: أبو معاذ طارق بن عوض لله بن محمد. (الرياض: دار العاصمة، ١٤٢٣ هـ) ج ٢ ص ١٤٤

^{٩٦} إبراهيم بن عبدالله الاحم. الاتصال والانقطاع. (الرياض: مكتبة الرشيد، ط. ١ ١٤٢٥ هـ/٢٠٠٥ م. ص ١٥-١٨

يقول الراوي : وصيغة (قال لي) و(قال لنا) و(ذكر لي)، و (ذكر لنا) و (زعم لي) و(زعم لنا) هي بمرتلة السماع، وإن احتملت أن تكون مناولة أو القراءة على الشيخ أو الإجازة.^{٩٧}

ب. أن يأتي الراوي بصيغةٍ تحمل السّماع وغير السّماع، وتقع من لفظ المحدث نفسه عن شيخه، كما يمكن أن تكون من تصرف من روى عنه بل الأغلب الأعم أنّها من تعبير من دزّنه.^{٩٨} وهي صيغة لا تعني الاتصال ولا الانقطاع بمجردّها، وقد استعملت في السند المتصل، كما استعملت في السند المنقطع. كصيغة العنونة وما يجري مجراها العنونة، هي قول الراوي : (عن فلان)، وغيرها من الصيغ التي تحمل السّماع وعدم السّماع.

٢. ثبوت المعاصرة أمر أساسي في إثبات الاتصال وهي المعاصرة الزمانية والمكانية. واثبات المعاصرة بالضوابط الآتية : (١) أن ينص الراوي أنه أدرك المروي عنه وعاصره. مثل سعيد بن المسيب قال عن نفسه بأصح إسناد : "ولدت لستين مضتاً من خلافة عمر بن الخطاب، وكانت خلافته عشر سنين وأربعة أشهر".^{٩٩}

^{٩٧} لازم التنبيه أنه لا يصح التسليم لمجرد الوقوف على صيغة السماع بين الراوي وشيخه في رواية إلا عند اجتماع شروط ثلاثة : (١) صحة الإسناد إلى الراوي المصرح بالسماع. وهذا يجب أن يعتبر فيه أن لا يقوم دليل على وهم أحد رواة الإسناد فيما دون الراوي المصرح بالسماع في تلك الدعوى، فإن أهل العلم ردوا التصريح بالسماع في بعض الأسانيد. (٢) أن يكون ذلك الراوي ممن يصلح الاستدلال بخبره. فأما إذا كان من المتروكين والكذابين فلا يحتج بخبره. فإن الراوي ما دام صدوقاً في الأصل فإذا قال : (حدثني) فهو خير عن شيخه المباشر لا يحتمل الكذب ، نعم قد يحتمل الوهم ، فقد يشبهه للراوي ، لكن احتمال وهمه في ذلك ضعيف ، فلا يصار إليه إلا بدليل. (٣) السلامة من المعرض المؤثر وهو من المخالفة في الوصل والإرسال (وهذا يتضمن في الكلام عن العلة والشاذ)

^{٩٨} أنظر الإتصال ص. ٢٣

^{٩٩} محمد بن سعد بن منيع أبو عبدالله البصري الزهري. الطبقات الكبرى. تحقيق: علي محمد عمر. (القاهرة: مكتبة الخانجي، ط. ١. ١٤٢١ هـ/ ٢٠٠١ م) ج ٧ ص ١٢٠ وشمس الدين محمد بن احمد الذهبي. سير اعلام النبلاء. (بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة التاسعة، ١٤١٣ هـ/ ١٩٩٣ م) ج ٤ ص. ٢٢٣

فهذا النص يعني أنه أدرك من حياة عمر رضي الله عنه ثمان سنين، وكان بالمدينة، ومن كان بهذا السن جاز جداً أن يسمع من عمر ومن قاربه في موته ومن تلاه، لكن حديثه عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه منقطع جزماً، فقد مات قبل أن يولد.^{١٠٠} فنفى مالك الإدراك مع إثباته ولادته في زمان عمر، وإنما يراد اصطلاحاً بالإدراك إدراك الزمان، لكن يشبه أن يكون مراد مالك إدراك السماع لصغر سنه. (٢) أن ينص أحد علماء الجرح والتعديل أن الراوي قد عاصر المروي عنه. (٣) تتبع سن الراوي. أن يحفظ تحديد عمر الراوي مع سنة وفاته، فيطرح عمره من تاريخ وفاته، فيخلص إلى مولده ويعرف ذلك بالتاريخ. فإذا روى عن من لم يدركه زماناً كان ذلك دالاً على إرساله بلا شك. ولذلك فإن من علامة كذب الراوي أن يصرح بالسماع من رجال لم يلحقهم زماناً. وقال سفيان الثوري: لما استعمل الرواة الكذب استعملنا لهم التاريخ.^{١٠١}

٣. ثبوت اللقاء : وهو أن يكون الراوي والمروي عنه في مدينة واحدة أو معروفاً بقيام

الرحلة إلى بلد المروي عنه و مجالسة ومشاهدة بينهما. ثم النظر في ترجمة الراويين في كتب الجرح والتعديل للوقوف على أنه لقيه. أو ينص الراوي أنه لقي المروي عنه وعاصره. أو أن ينص علماء في تاريخ الرواة أن الراوي قد سمع من الشيخه. أو الدلالة الأخرى كأن يكون أحد أقرانه ممن هو أصغر سناً منه قد لقي أو سمع عن أحد من الصحابة أو التابعين الكبار فمن باب أولى أن يسمع منه هذا القرين الأكبر سناً.

^{١٠٠} ولكن لصغر سعيد يوم استشهد عمر، مع كثرة ما حدث عنه مما لا يحتمل سنه أن يكون سمعه من عمر؛ اختلف نقاد المحدثين في سماعه منه.

^{١٠١} الشذا الفياح من علوم ابن الصلاح ج ١ ص. ٧١٣

٤. ثبوت السماع. ويكون ثبوت السماع بأمر آتية منها : (١) ثبوت العناصر السابقة وهي استخدام الراوي في الرواية صيغة السماع أو محتمل السماع غير تدليس وثبوت المعاصرة واللقاء (٢) النظر في ترجمة الراويين في كتب الجرح والتعديل للوقوف على أنه يروي عنه.^{١٠٢} (٣) كلام أئمة النقد في سماع بعض الرواة ممن رروا عنه اثباتاً لا نفيًا.^{١٠٣} (٤) من المحدثين من يشترط طول الصحبة ومن شرط معرفته بالرواية عنه إذا كان الراوي معروف بالتدليس. وفيه خلاف.^{١٠٤}

ثانياً- عدالة الرواة

عرف ابن الصلاح (ت ٦٤٣هـ) العدالة بقوله : " أجمع جماهير أهل الحديث والفقهاء على أنه يشترط فيمن يحتج بروايته أن يكون عدلاً ضابطاً لما يرويه وتفصيله أن يكون مسلماً، بالغاً عاقلاً سالماً من أسباب الفسق وخوارم المروءة ".^{١٠٥} وعرفها الحافظ ابن حجر (ت ٨٠٢هـ) بأنها "ملكة تحمل على ملازمة التقوى والمروءة والمروة وفسر بالتقوى بأنها اجتناب الأعمال السيئة من شرك وفسق أو بدعة فأفادته أن ترك البدعة من ماهية العدالة فطابق كلام الأصوليين فالمبتدع لا يكون عدلاً على رأي الفريقين ثم إنه قسم البدعة إلى قسمين ما يكون رداً لأمر معلوم من الدين ضرورة أو إثباتاً لأمر معلوم

^{١٠٢} أنظر الاتصال ص. ٥١

^{١٠٣} الاتصال ص. ٥٩. وينبغي إذا نفي ناقد عالم بأخبار الرواة سماع رجل من راو عاصره ألا يرد نفيه بالمعاصرة فتدقيق من دقق في ذكر السماع إنما هو لماخذ عدة، فمنها : (١) أن يكون مدلساً. (٢) أن يروي أن يروي عن شيخ من غير أهل بلده ، ولم يعلم أنه دخل إلى بلده ، ولا أن الشيخ قدم إلى بلد كان الراوي عنه فيها. (٣) أن يدخل كثيراً بينه وبين شيخه واسطة.

^{١٠٤} تدريب الراوي ج ١ ص ٣٣٠

^{١٠٥} أبو عمرو عثمان بن الصلاح، علوم الحديث ص. ١٠٤

بالضرورة أنه ليس منه".^{١٠٦} نلاحظ أن هذه التعاريف كلها تدل على معنى واحد وهو :

أن العدالة هي الاستقامة في الدين بفعل الواجبات وترك المحرمات.

وأما التفصيل لهذه الشروط هي : الإسلام، البلوغ، العقل، السلام من أسباب

الفسق، وخوارم المروءة، وسأتعرض فيما يلي لهذه الشروط:

أولاً : الإسلام. لا تقبل رواية الكافر إجماعاً. وقال الخطيب البغدادي : " ويجب

أن يكون وقت الأداء مسلماً لأن الله تعالى قال : { إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا }^{١٠٧}

وإن أعظم الفسق الكفر، فإن كان خبير الفاسق مردوداً مع صحة اعتقاده فخير الكافر

بذلك أولى فالإسلام إذا شرط عند الأداء والتبليغ وليس شرطاً عند التحمل فيصح تحمل

الكافر " وقد ثبت روايات كثيرة لغير واحد من الصحابة كانوا حفظوها قبل إسلامهم

وأدوها بعده " .^{١٠٨}

ثانياً : البلوغ. هذا الشرط يتعلق بمحالتين من حالات الراوي : حالة السماع

والتحمل، ثم حالة الأداء والرواية. ولقد تنازع العلماء والمحدثون قديماً في ذلك، فمنهم من

أشترط سناً معيناً للتحمل، ومنهم من صحح سماع الصغير. وقد ذكر هذا الخلاف

الخطيب البغدادي في الكفاية فقال : " قل من كان يكتب الحديث - على ما بلغنا - في

عصر التابعين وقريباً منه إلا من جاوز حد البلوغ، وصار في عداد من يصلح لمجالسة

العلماء ومذاكرتهم، وسؤالهم. وقيل إن أهل الكوفة لم يكن الواحد منهم يسمع الحديث

إلا بعد استكماله عشرين سنة، ويشتغل قبل ذلك بحفظ القرآن والتعبد. وقال قوم : الحد

في السماع خمس عشرة سنة، وقال غيرهم : ثلاث عشرة، وقال جمهور العلماء : يصح

^{١٠٦} توضيح الأفكار ج ٢ ص ١١٨

^{١٠٧} سورة الحجرات، الآية : ٦.

^{١٠٨} الكفاية في علم الرواية ج ١ ص ٢٦١

من سنه دون ذلك، وهذا هو عندنا الصواب.^{١٠٩} والتحديد بخمس هو الذي استقر عليه عمل أهل الحديث من المتأخرين. وقال الذهبي (ت ٧٤٨هـ): "واصطلح المحدثون على جعلهم سماع ابن خمس سنين سماعاً، وما دونها حضوراً، واستأنسوا بأن محموداً عقل مجبة، ولا دليل فيه، والمعتبر إنما هو أهلية الفهم والتمييز".^{١١٠}

ثالثاً : العقل. وهو من شروط العدالة المجمع عليها، حكى الإجماع على ذلك الخطيب البغدادي وغيره من العلماء، وقال رحمه الله: "وأما الأداء بالرواية فلا يكون صحيحاً يلزم العمل به إلا بعد البلوغ، ويجب أيضاً أن يكون الراوي في وقت أدائه عاقلاً مميزاً، والذي يدل على وجوب كونه بالغاً عاقلاً، ولأن حال الراوي إذا كان طفلاً أو مجنوناً دون حال الفاسق من المسلمين".^{١١١}

رابعاً : السلامة من أسباب الفسق. ويقدر في عدالة الراوي الفسق، وهو على قسمين وهو الفسق بالقول والعمل و الفسق بالاعتقاد. الأول : الفسق بالقول والعمل - كالزنا وشرب الخمر ومن تلبس به لا تقبل روايته مطلقاً، ولا يوثق. قال الإمام مالك : لا يؤخذ العلم من أربعة، وخذوا ممن سوى ذلك : لا يؤخذ من سقيه معلى بالسفه وإن كان أروى الناس، ولا من صاحب هوى يدعو الناس إلى هواه، ولا من كذاب يكذب في أحاديث الناس، وإن كنت لا تتهمه أن يكذب على رسول الله، ولا من شيخ له عبادة وفضل، إذ كان لا يعرف ما يحدث.^{١١٢} والثاني: الفسق بالاعتقاد وهو أصحاب

^{١٠٩} نفس المرجع ص ٢٦٠-٢٦١

^{١١٠} شمس الدين محمد أحمد الذهبي. الموقظة ص ٦١.

^{١١١} الكفاية في علم الرواية. ص ٢٦٠-٢٦١

^{١١٢} الكفاية ص ٤٧٢

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 البدع^{١١٣} من الخوارج والقدرية والشيعة والمرجئة وغيرهم . فهؤلاء إن أخرجتهم بدعتهم عن حد العدالة فلا يقبل حديثه. والعلة في رد حديث المبتدع هي خشية ولوغه في الكذب لنصرة رأيه.

اختلف العلماء من أئمة الحديث ونقاده في حكم الرواية عن أهل البدع والأهواء، اختلافاً كثيراً وخاصة عند المتأخرين منهم. وقد تباينت أنظارتهم تبايناً واضحاً، فمنهم من ذهب إلى رد رواية المبتدع رداً كاملاً ولم يقبلها سواء أكان هؤلاء من الغالين أم من غير الغالين، من الدعاة أغيرهم، ومنهم من قبلها حتى من الغالين، والدعاة منهم، و تفصيل ذلك حسب نوعي البدعة.

المبتدعة على قسمين. هما: القسم الأول: مَنْ لا يُكْفَرُ ببدعته كالخوارج والروافض غير الغلاة وسواهم من الطوائف المخالفين لأصول السنة خلافاً ظاهراً لكنه مستند إلى تأويل ظاهره سائغ. والقسم الثاني: مَنْ يُكْفَرُ ببدعته التي يكون التكفير بها متفقاً عليه من قواعد جميع الأئمة كما في غلاة الروافض من دعوى بعضهم حلول الإلهية في علي رضي الله عنه، أو في غيره. أو الإيمان برجوعه إلى الدنيا قبل يوم القيامة.

فأما مَنْ لا يُكْفَرُ ببدعته ففي قبول روايته مذاهب: فأما المذهب الأول، فهو كما قال ابن الصلاح: (بعيد مباعدٌ للشائع من أئمة الحديث، فإن كتبهم طافحة بالرواية عن المبتدعة غير الدعاة، وفي الصحيحين كثير من أحاديثهم في الشواهد والأصول).^{١١٥} وأما

^{١١٣} البدعة تعريفها: لغة: هي مصدر من "بَدَع" بمعنى "أنشأ" كابتداع كما في القاموس . واصطلاحاً: الحدث في الدين بعد الإكمال ، أو ما استُخْدِثَ بعد النبي صلى الله عليه وسلم من الأهواء والأعمال . محمود الطحان. تيسير مصطلح الحديث. ص. ٩٥

^{١١٤} محمد بن إسماعيل الأمير الحسيني الصنعاني. توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار. تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد (المكتبة السلفية - المدينة المنورة، مجهول سنة الطبع) ج ٢ ص ٢١٤

^{١١٥} ابن الصلاح. علوم الحديث ص ٢٣٠.

البدع^{١١٣} من الخوارج والقدرية والشيعة والمرجئة وغيرهم . فهؤلاء إن أخرجتهم بدعتهم عن حد العدالة فلا يقبل حديثه. والعلة في رد حديث المبتدع هي خشية ولوغه في الكذب لنصرة رأيه.

اختلف العلماء من أئمة الحديث ونقاده في حكم الرواية عن أهل البدع والأهواء، اختلافاً كثيراً وخاصة عند المتأخرين منهم. وقد تباينت أنظارتهم تبايناً واضحاً، فمنهم من ذهب إلى رد رواية المبتدع رداً كاملاً ولم يقبلها سواء أكان هؤلاء من الغالين أم من غير الغالين، من الدعاة أغيرهم، ومنهم من قبلها حتى من الغالين، والدعاة منهم، و تفصيل ذلك حسب نوعي البدعة.

المبتدعة على قسمين. هما: القسم الأول: مَنْ لَا يُكْفَرُ ببدعته كالخوارج والروافض غير الغلاة وسواهم من الطوائف المخالفين لأصول السنة خلافاً ظاهراً لكنه مستند إلى تأويل ظاهره سائغ. والقسم الثاني: مَنْ يُكْفَرُ ببدعته التي يكون التكفير بها متفقاً عليه من قواعد جميع الأئمة كما في غلاة الروافض من دعوى بعضهم حلول الإلهية في علي رضي الله عنه، أو في غيره. أو الإيمان برجوعه إلى الدنيا قبل يوم القيامة.

فأما مَنْ لَا يُكْفَرُ ببدعته ففي قبول روايته مذاهب: فأما المذهب الأول، فهو كما قال ابن الصلاح: (بعيد مباعداً للشائع من أئمة الحديث، فإن كتبهم طافحة بالرواية عن المبتدعة غير الدعاة، وفي الصحيحين كثير من أحاديثهم في الشواهد والأصول).^{١١٥} وأما

^{١١٣} البِدْعَةُ تعريفها: لغة: هي مصدر من "بَدَعَ" بمعنى "أُنشَأَ" كابتداع كما في القاموس . واصطلاحاً : الحدث في الدين بعد الإكمال ، أو ما اسْتُخْرِتْ بعد النبي صلى الله عليه وسلم من الأهواء والأعمال . محمود الطحان. تيسير مصطلح الحديث. ص. ٩٥

^{١١٤} محمد بن إسماعيل الأمير الحسيني الصنعائي. توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار. تحقيق : محمد محي الدين عبد الحميد (المكتبة السلفية - المدينة المنورة، مجهول سنة الطبع) ج ٢ ص ٢١٤

^{١١٥} ابن الصلاح. علوم الحديث ص ٢٣٠.

من يُكْفَرُ ببدعته. فقد قال الحافظ ابن كثير: (لا إشكال في ردّ روايته).^{١١٦} وهذا هو المختار وإلا فقد حكى الحافظ ابن حجر الخلاف في ذلك فقال مُشيراً إلى البدعة المكفّرة: (لا يَقْبَلُ صاحبها الجمهورُ. وقيل: يُقبل مطلقاً. وقيل: إن كان لا يعتقد حلّ الكذب لنصرة مقالته قُبِلَ. ولكن مع التحقيق: أن لا يرَدّ كل مكفّر ببدعته، لأن كل طائفة تدّعي أن مخالفها مبتدعة، وقد تباع فتكفّر مخالفها، فلو أخذ ذلك على الإطلاق لاستلزم تكفير جميع الطوائف. فالمعتمد أن الذي تُرد روايته من أنكر أمراً متواتراً من الشرع معلوماً من الدين بالضرورة، وكذا من اعتقد عكسه.^{١١٧} فأما من لم يكن بهذه الصفة وانضم إلى ذلك ضبطه لما يرويه مع ورعه وتقواه فلا مانع من قبوله. والذي يظهر أن الذي يُحكّم عليه بالكفر: (١) من كان الكفر صريحاً قوله. (٢) وكذا من كان (الكفر) لازماً قوله وعرض عليه فالتزمه. وأما من لم يلتزمه وناضل عنه فإنه لا يكون كافراً، ولو كان اللازم كفراً. وينبغي حمله^{١١٨} على غير القطعي ليوافق كلامه الأول).^{١١٩}

فالخلاصة أن مدار القبول في رواية المبتدع على التوثيق لا غير. قال المعلمي: ومن مارس أحوال الراوية وأخبار رواة السنة وأئمتها علم أن عناية الأئمة بحفظها وحراستها ونفي الباطل عنها والكشف عن دخائل الكذابين والمتهمين كانت أضعاف عناية الناس بأخبار دنياهم ومصالحها.^{١٢٠} فأصحاب الأهواء رواياتهم عند أكثر أهل الحديث مقبولة إذا كانوا فيها صادقين.^{١٢١}

^{١١٦} نفس المرجع ص ١١٤-١١٩

^{١١٧} وهذا كما ذهب إليه محمد لقمان السلفي. محمد لقمان السلفي. اهتمام المحدثين بنقد الحديث سندا ومتنا. (الرياض:

دار الداعي للنشر والتوزيع، الطبعة الثانية، ١٤٢٠ هـ). ص. ١٩٩

^{١١٨} لمراد: حمل هذا الكلام الأخير.

^{١١٩} وتوضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار. ج ٢ ص ٣٣٤

^{١٢٠} التنكيل ج ١ ص ٢٢٩

^{١٢١} توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار ج ١ ص ٩٢

خامساً: السلامة من حوارم المروءة . ولما كانت المروءة تتعلق بالأخلاق والعادات صار مرجعها إلى العُرفِ. والأمور العُرفية قَلَّما تنضبط، بل هي تختلف باختلاف الأشخاص والبلدان فربما جرت عادة أهل بلد بمباشرة أمور، لو باشرها غيرهم لَعُدَّ ذلك محرماً للمروءة. وإن كانت مباحة شرعاً، كالأكل في الأسواق والانبساط في المداعبة والمزاح ونحو ذلك. ومن القدح بانخرام المروءة المنع من كتابة الحديث عمن يأخذ الأجر على التحديث، فقد منع بعض الأئمة كإسحاق بن راهويه والإمام أحمد وأبي حاتم من ذلك.^{١٢٢}

ثالثاً: ضبط الرواة

الضبط هو شرط مهم في قبول خبر الراوي، فإن ثبوت عدالته الدينية لا يكفي حتى يجمع بينهما. هذه الصفة تؤهل الراوي لأن يروي الحديث كما سمعه، ومراد المحدثين بالضبط أن يكون الراوي: "متيقظاً غير منفعلاً، حافظاً إن حدث من حفظه، ضابطاً لكتابه إن حدث من كتابه، وإن كان يحدث بالمعنى اشترط فيه مع ذلك أن يكون عالماً بما يحيل المعاني".^{١٢٣}

ومن هذا أن الضبط في اصطلاح المحدثين: نوعان ضبط صدر، وضبط كتاب. أما ضبط الصدر: فهو أن يثبت الراوي في صدره ما سمعه بحيث يتمكن من استحضاره متى شاء. أما ضبط الكتاب: فهو صيانة الراوي لكتابه منذ سمع فيه وصححه إلى أن يؤدي منه. قال الإمام ابن الصلاح - رحمه الله -: "لا تقبل رواية من عرف بالتساهل في سماع الحديث أو إسماعه، كمن لا يبالي بالنوم في مجلس السماع، وكمن لا يحدث بأصل مقابل

^{١٢٢} الحديث المعلول قواعد وضوابط ص. ١٦

^{١٢٣} فتح المغيث. ج ٢ ص نور الدين عتر. منهج النقد في علوم الحديث. دار الفكر دمشق-سورية الطبعة الثالثة

صحيح ومن هذا القبيل من عرف بقبول التلقين في الحديث، ولا تقبل رواية من كثرت الشواذ والمناكير في حديثه. ولا تقبل رواية من عرف بالسهو في رواياته إذ لم يحدث من أصل صحيح. وكل هذا يخرم الثقة بالراوي وضبطه.^{١٢٤}

ويعرف كون الراوي ضابطاً بمقياس قرره العلماء واختبروا به ضبط الرواة، وهو كما لخصه ابن الصلاح: "أن نعبر-أي نوازن-رواياته بروايات الثقات المعروفين بالضبط والأتقان، فإن وجدنا رواياته موافقة ولو من حيث المعنى لروايتهم أو موافقة لها في الأغلب والمخالفة نادرة، عرفنا حينئذ كونه ضابطاً، وإن وجدناه كثير المخالفة لهم عرفنا اختلال ضبطه ولم نحتاج بحديثه".^{١٢٥}

وأما ما يخرج باشتراط الضبط: (١) كثرة الوهم: أن تكثر من الراوي الرواية على سبيل التوهم فيصِلَ الإسناد المرسل، ويرفع الأثر الموقوف ونحو ذلك. (٢) كثرة مخالفة الراوي لمن هو أوثق منه أو لجمع من الثقات. (٣) سوء الحفظ: أن لا يترجح جانب إصابة الراوي على جانب خطئه بل يتساوى الاحتمالان. (٤) شدة الغفلة: أن لا يكون لدى الراوي من اليقظة والأتقان ما يميز به الضواب من الخطأ في مروياته. (٤) فحش الغلط: أن يزيد خطأ الراوي على صوابه زيادة فاحشة. (٦) جهل الراوي بمدلولات الألفاظ ومقاصدها وما يُحيلُ معانيها عند الرواية بالمعنى — حيث يتعين عند ذلك الأداء

^{١٢٤} ابن الصلاح. علوم الحديث ص ١١٩

^{١٢٥} عتر نفس المرجع. وجدير بذكر عن تفصيل ما جرى نقاد الحديث على تمييز ضبط الراوي بطرق ترجع إلى ما يأتي: (٢) عرض رواياته على روايات غيره لتبين قد موافقته أو مخالفته أو تفرد. ويتم ذلك بالمقارنة بين حديث الراوي وأحاديث الثقات المعروفة، وأحاديث المروحين المنكرة، ويعتبر حاله في الإتقان بقدر ما وافق فيه الثقات، وحاله في الجرح بحسب ما تفرد به، أو خالف فيه الثقات، أو وافق المروحين. وهذا طريق تمييز أكثر النقلة. (٢) عرض ما يحدث به الراوي حفظاً على ما في كنبه. وذلك من أجل ما تقدم من كون الكتاب المتقن حاكماً على مجرد الحفظ، فهو إما شاهد له دال على إتقانه، وإما كاشف لسوء حفظه، تارة مطلقاً كما تقدم مثاله، وتارة للدلالة على خطئه في الحديث المعين. (٣) اختبار حفظ الراوي بقلب الأحاديث عليه، أو تركيبها له. (٤) بجيء قرينة في سياق الرواية تكشف سوء حفظ الراوي.

باللفظ الذي سمعه اتفاقاً لثلاً يقع فيما يَصْرِفُ الحديث عن المعنى المراد به. (٨) تساهل الراوي في مقابلة كتابه وتصحيحه وصيانه. ^{١٢٦}

مراتب الرواة من حيث الضبط :

إن رواية الحديث ليسوا على درجة واحدة من حيث الضبط والإتقان، ففيهم من هو في الذروة العالية في الحفظ عدم الإتقان والضبط. وبينهما رواية وسط، وهؤلاء منهم من يقترب من الطبقة الأولى وفيهم من يتزل إلى الطبقة الدنيا، لكن أحسن منهم حالاً. وقد بين الإمام ابن رجب الحنبلي ذلك فقال : " إن الرواة ينقسمون أربعة أقسام : أحدهما، من يتهم بالكذب. والثاني، من لا يتهم لكن الغالب على حديثه الوهم والغلط. والثالث، من هو صادق ويكثر في حديثه الوهم، ولا يغلب عليه. والرابع، الحفاظ الذين يندر الخطأ والوهم في حديثهم أو يقل. فأما القسم الأول فمتفق على تركه وعدم الاحتجاج به. وأما القسم الأخير فمتفق على الاحتجاج به. وأما القسم الثاني فأكثر المحدثين لا يحتجون بهم. ووقع الخلاف في القسم الثالث، فقد روى عن يحيى بن معين أنه لا يحتج بهم، وعن ابن المبارك، وابن مهدي، وو كيع وغيرهم أنهم حدثوا عنهم، وهو أيضاً رأى سفيان وأكثر أهل الحديث المصنفين في السنن والصحاح كمسلم بن الحجاج وغيره، وعلى هذا المنوال نسج أبو داود والنسائي والترمذي. مع أنه خرج لبعض من هو دون هؤلاء وبين ذلك ولم يسكت عنه، وإلى طريقة يحيى بن سعيد يميل على ابن المديني وصاحبه البخاري". ^{١٢٧}

^{١٢٦} أنظر تفصيله في اهتمام المحدثين بنقد الحديث سنداً وممتناً. ص. ٢٣١-٢٤٥

^{١٢٧} أنظر ابن رجب الحنبلي. شرح العلل الترمذي. تحقيق نور الدين عتر (مجهول مكان المطبعة: دار الملاح للطباعة، الطبعة

الأولى، ١٣٩٨هـ) ج ١ ص ١٥٨-١٦١

العلة هي سبب خفي غامض يطرأ على الحديث فيقدح في صحته. وينقسم الحديث المعلل بحسب موقع العلة إلى معلل في السند، ومعلل في المتن، ومعلل فيهما.^{١٢٨} وقال ابن الصلاح في تعريف الحديث المعلل هو: الحديث الذي اطلع فيه على علة تقدح في صحته مع أن الظاهر السلامة منها. ويتطرق ذلك إلى الإسناد الذي رجاله ثقات، الجامع شروط الصحة من حيث الظاهر، ويستعان على إدراكها بتفرد الراوي، وبمخالفة غيره له مع قرائن تنضم إلى ذلك، تنبه العارف بهذا الشأن على إرسال في الموصول، أو وقف في المرفوع، أو دخول حديث في حديث أو وهم واهم بغير ذلك، بحيث يغلب على ظنه ذلك، فيحكم به أو يتردد فيتوقف فيه. وكل ذلك مانع من الحكم بصحة ما وجد ذلك فيه!^{١٢٩}

وكل من جاء بعد ابن الصلاح وعرّف المعلل اشترط فيه خفاء العلة وكونها قاذحة. لكن مع ذلك وجد بعض العلماء يطلق العلة و يريد بها ما هو أعم من ذلك، حيث يدخل فيها العلة الظاهرة وغير الظاهرة فهذا الخاطئ ابن الصلاح يقول: ثم اعلم أنه قد يطلق اسم العلة على غير ما ذكرناه من باقي الأسباب القاذحة في الحديث، المخرجة له من حال الصحة إلى حال الضعف، المانعة من العمل به على ما هو مقتضى لفظ العلة في الأصل، ولذلك تجد في كتب علل الحديث الكثير من الجرح بالكذب،

^{١٢٨} نور الدين عتر. منهج النقد في علوم الحديث ص. ٤٤٧

^{١٢٩} علوم الحديث لابن الصلاح ص ٩٠. و تبع الحاكم لاحقون في كتبهم، ومفاد هذا التعريف أن العلة عبارة عن شيء خفي غامض يقدح في صحة الحديث ، دون أن يوضح حقيقة هذا الشيء ، وما هذا الشيء ؟ والمتتبع لكتب العلل ، وصنيع النقاد فيها ، يرى العلة عندهم أوسع مما تضمنه التعريف السابق ، وأنها عبارة عن خطأ الراوي ن سواء أكان ثقة أم ضعيفاً . ثم إن الغموض ليس شرطاً أساسياً للعلة ، وإنما من صفاتها الطبيعية ، حيث إنما لا تعرف إلا من خلال استحضار الروايات ومقارنة بعضها ببعض ، ومعرفة ما بينها من صلة ، وفقه ما يحيط بها من قرائن وملابسات . أنظر تعليق حمزة المليباري عن هذه القضية : علوم الحديث في ضوء تطبيقات المحدثين النقاد ص. ٥٢

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 والغفلة، وسوء الحفظ، ونحو ذلك من أنواع الجرح، وسمى الترمذي النسخ علة من علل الحديث، ثم إن بعضهم أطلق اسم العلة على ما ليس بقادح من وجوه الخلاف، نحو إرسال من أرسل الحديث الذي أسنده الثقة الضابط. "١٣٠ وعقب الحافظ ابن حجر فقال : "مراده بذلك أن ما حققه من تعريف المعلول، قد يقع في كلامهم ما يخالفه، وطريق التوفيق بين ما حققه المصنف وبين ما يقع في كلامهم أن اسم العلة إذا أُطلق على حديث، لا يلزم منه أن يُسمى الحديث معلولاً اصطلاحاً. إذ المعلول ما علته قاذحةٌ خفية، والعلة أعم من أن تكون قاذحة أو غير قاذحة ، خفية أو واضحة". ١٣١

بناء على البيان السابق أن حقيقة العلة هي عبارة عن وهم الراوي، ثقة كان أو ضعيفاً، كما سبق تحريره، وخطأ الراوي الضعيف فيما رواه لا يدرك إلا بالبحث عن القرائن التي تحيط به، ولا تكون رواية الضعيف دالة بمجرد ما على خطئه ووهمه، فقد يصيب الضعيف وقد يخطئ، فالوقوف على ذلك ليس أمراً هيناً، لأنه يقتضي معرفة القرائن، كما يأتي بالأمثلة إن شاء الله تعالى. والواقع أن أحوال الراوي -ضبطاً وإتقاناً أو ضعفاً- إنما تعرف بمدى موافقة الثقات، ومخالفته لهم، أو بتفرده بما له أصل، أو بما ليس له أصل. ١٣٢ ومن هنا تبرز الأهمية لمعرفة نقطتي المخالفة والتفرد في ضوء منهج نقاد الحديث، وقد سبق أن الحكم على الأحاديث -تصحيحاً أو تعليلاً- لا يمكن إلا بعد معرفة هاتين النقطتين، وفهم مقتضى ما يحف بهما من القرائن. وإن كان الوقوف على تفرد الراوي ومخالفته لغيره ممكناً بالنسبة إلينا نحن المعاصرين عن طريق جمع الروايات

١٣٠ ابن الصلاح. علوم الحديث. ٩٢-٩٣

١٣١ ابن حجر العسقلاني. نكت ج ٢ ص ٧٧١

١٣٢ حمزة الميباري. الحديث المعلول قواعد وضوابط. ص ٦-٧. وعبقريّة الإمام مسلم ص. ٣٢

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 والمقارنة بينها إلا أن معالجتهما تتوقف على قدر كبير من الفهم والخلفية العلمية
 الواسعة.^{١٣٣}

وهذا الفن أغمض أنواع الحديث وأدقها مسلكاً ، ولا يقوم به إلا من منحه الله
 تعالى فهماً غايصاً واطلاعاً حاوياً وإدراكاً لمراتب الرواة ومعرفة ثاقبة ، ولهذا لم يتكلم فيه
 إلا أفراد أئمة هذا الشأن وحقاقهم وإليهم المرجع في ذلك لما جعل الله فيهم من معرفة
 ذلك ، والاطلاع على غوامضه دون غيرهم ممن لم يمارس ذلك.^{١٣٤} ونبه الإمام الحاكم أن
 معرفة العلة لا تعتمد على الجرح وتعديل الرواة : " وإنما يعلل الحديث من أوجه ليس
 للجرح فيها مدخل ، فإن حديث المجروح ساقط واه ، وعلّة الحديث تكثر في أحاديث
 الثقات ؛ أن يحدثوا بحديث له علة فيخفى عليهم علمه فيصير الحديث معلولاً ، والحجة فيه
 عندنا الحفظ والفهم والمعرفة لا غير " .^{١٣٥}

خامساً: السلامة من الشاذ

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 الشذوذ معناه في اللغة التفرد أما في الاصطلاح فقد اختلفوا قديماً في تحديده
 مدلوله، غير أنهم اتفقوا في الحكم عليه بالرد .^{١٣٦} ويمكن أن يقسم اختلافهم إلى ثلاثة
 أقوال : الأول : أن الشاذ أن يروي الثقة حديثاً يخالف ما روى الناس أي الثقات . وهو
 قول الإمام الشافعي (ت ٢٠٤هـ) .^{١٣٧} والثاني: قول الحافظ أبي يعلي الحليلي

^{١٣٣} حمزة الميباري. نفس المرجع. ص. ١٥

^{١٣٤} حمزة الميباري. نفس المرجع. ص. ١٤ ومنهج النقد في علوم الحديث. ص. ٤٤٧

^{١٣٥} حمزة الميباري. المرجع السابق. ص. ٥

^{١٣٦} حمزة الميباري. المرجع السابق. ص. ٢٦

^{١٣٧} وعلى هذا الشاذ : ما وجد فيه التفرد والمخالفة. وعبارة الإمام الشافعي: ليس الشاذ من الحديث أن يروي الثقة حديثاً
 لم يروه غيره ، إنما الشاذ من الحديث : أن يروي الثقات حديثاً : على نص ؛ ثم يرويه ثقة : خلافاً لروايتهم. فهذا الذي
 يقال : شذ عنهم. أنظر الكفاية للخطيب ص ١٧١

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 (ت٤٤٦هـ)، فإن الشاذ عنده: ما ليس له إلا إسناد واحد، ثقة أو غير ثقة، خالف أم لا.^{١٣٨} وأما القول الثالث: فهو للحاكم النيسابوري (ت٤٠٥هـ) وهو ما انفرد به ثقة وليس له أصل متابع لذلك الثقة. فقيد الشذوذ بتفرد الثقة دون المخالفة.^{١٣٩}

ورأى الباحث أن الخليلي قد عمم تعريف الشاذ حيث سوى بين الشاذ والفرد المطلق حيث قال: إن الشاذ ما ليس له إلا إسناد واحد يشذ بذلك شيخ ثقة كان أو غير ثقة، وأما تعريف الحاكم أخص منه لأن عنده يجعل الشاذ بتفرد الثقة فيخرج تفرد غير الثقة فيلزم من قوله أن يكون في الصحيح الشاذ وغير الشاذ، وأخص منهما كلام الشافعي حيث يقول: إنه تفرد الثقة بخالفة من هو أرجح منه. وتعريف الشافعي رجحه الكثير منهم ابن الصلاح رحمه الله فمن كلامه أنه رد على القولين الثاني والثالث واختار أن الشاذ عنده هو ما رواه المقبول مخالفاً لمن هو أولى منه لكثرة عدد أو زيادة حفظ. وكذلك الحديث الذي ليس في رواية من الثقة والضبط ما يميز تفرد. ويجعل الشاذ قسمين: أحدهما:

الحديث الفرد المخالف، والثاني: الفرد الذي ليس في روايه من الثقة والضبط ما يقع جابراً لما يوجب التفرد والشذوذ من انتكارة والضعف.

^{١٣٨} قال الحافظ أبو يعلى الخليلي بن عبدالله الخليلي (ت٤٤٦هـ) وهو تلميذ الحاكم: "الشاذ ما ليس له إلا إسناد واحد يشذ بذلك شيخ، ثقة كان أو غير ثقة فما كان من غير ثقة فمتروك لا يقبل، وما كان من ثقة يتوقف فيه ولا يحتج به".
 حمزة الملباري. الحديث المعلول قواعد وضوابط. ص. ٢٦

^{١٣٩} قال الإمام الحاكم في معرفة علوم الحديث: ((هذا النوع منه: معرفة (الشاذ) من الروايات. وهو غير (المعلول) ، فإن المعلول ما يوقف على علته: أنه دخل حديث في حديث، أو وهم فيه راوٍ أو أرسله واحد فوصله واهم. فأما الشاذ، فإنه حديث يتفرد به ثقة من الثقات، وليس للحديث أصل متابع لذلك الثقة. سمعت أبا بكر أحمد بن محمد المتكلم الأشقر .. فأسند إلى الشافعي أنه قال: — ليس الشاذ من الحديث أن يروي الثقة ما لا يرويه غيره، هذا ليس بشاذ، إنما الشاذ أن يروي الثقة حديثاً يخالف فيه الناس، هذا الشاذ من الحديث. أبو عبدالله محمد بن عبدالله الحاكم النيسابوري. معرفة علوم الحديث. تحقيق: السيد معظم حسين. (المدنية المنورة: المكتبة العلمية، الطبعة الثانية ١٣٩٧هـ) ص ١١٩.

يتضح من التعريف الذي استقر عليه جمهور المحدثين : ان الحديث الشاذ لا يكون شاذاً حتى يجتمع فيه امران : التفرد، و المخالفة، و ذلك لأن تفرد الثقة بمحدث لم يخالف فيه غيره لا يعد ضعيفاً، بل هو صحيح اذا استوفى بقية الشروط.^{١٤٠} إن تبين الشذوذ بوقوع وهم في رواية الحديث. والحقيقة أن نفي الشذوذ يتحقق بالشروط السابقة، لكنهم صرحوا بانتفائه لأن الضبط ملكة عامة بالنسبة لجملة أحاديث الراوي، إلا أنه قد يحتمل أن يقع منع وهم في حديث ما، دون أن يفقد صفة الضبط لسائر حديثه، فهذا يجلب بصحة الحديث الذي وهم فيه فقط، لذلك صرحوا بنفي الشذوذ.^{١٤١}

من التعريف السابق يحتمل أن يتبادر إلى ذهن الناظر فيه أول وهلة أن الشاذ يحكم على السند فحسب، إلا أنه قد يكون في السند وقد يكون في المتن.^{١٤٢} وأما الطريقة لانتفاء الشذوذ أو النكارة في الحديث كما يلي: (١) عرض الحديث على القرآن، (٢) عرض روايات الحديث الواحد بعضها على بعض،^{١٤٣} (٣) عرض السنة بعضها على بعض (الآحاد على المتواترة)، (٤) وعرض متن الحديث على الوقائع والمعلومات التاريخية. (٥) ركاكة لفظ الحديث وبعد معناه (٦) مخالفة الحديث للأصول الشرعية والقواعد المقررة (٧) اشتغال الحديث على أمر منكر أو مستحيل.^{١٤٤}

^{١٤٠} وذلك بالتحقق من أن كل راوٍ من رواة السند لم يغلط في رواية هذا الحديث. والتحقق من موافقة الراوي لغيره من الثقات. وإذا اختلفت الروايات رجح فيما بينهما بإحدى أوجه الترجيح، كـ (الحفظ، الثبوت، طول الملازمة، العدد والكثرة، المتابعات والشواهد). والتحقق من أن الرواية التي انفرد بها راوٍ معين، غير مستنكرة عليه.

^{١٤١} منهج النقد في علوم الحديث. ص. ٢٤٢-٢٤٣

^{١٤٢} نفس المرجع ص ٤٢٨

^{١٤٣} نتائج هذا المقياس منها الإدراج والإضطراب والتصحيح والتحريف وزيادة الثقة

^{١٤٤} مسفر غرم الله الدميني. مقاييس نقد متون السنة، (الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٠٤هـ — ١٩٨٤م) ص. ١١٠-

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

وفي تعبير آخر عند حسن فوزي الصعيدي أن علامات لمعرفة الشذوذ : (١) مخالفة القرآن الكريم, فلا يصح أن يخاطب الرسول أتباعه بما يخالف أو تناقض خطاب الله تعالى إليهم, إذ إن قول النبي لا يخرج عن هوى إنما هو يوحى من الله تعالى (٢) مخالفة السنة الصحيحة, إذ النبي يستحيل في حقه أن يجمع المتناقضين. (٣) مخالفة الأوثاق, وقد يروى متن يخالف رواية من هم أوثق منه أو أعلم منه بالخبر, فيرد النقاد ذلك المتن لمخالفته لدلالات الصدق مع مخالفة من هم أولى بالضبط والعلم. (٤) عدم مشاهمة المتن لألفاظ النبوة. لذا كثر الإعلال للمتون بأنها لا تشبه كلام النبي. (٥) ارتباط المتن باعتقاد الراوي. قد يعتقد الراوي اعتقاداً مخالفاً لاعتقاد أهل السنة والجماعة ويتحلل مذهباً أو رأياً بدعياً ثم يروي الحديث نصرة لتلك البدعة فيدرك النقاد العلاقة بين المتن وذلك الراوي المبتدع ثم يطرحون ذلك المتن. (٦) مخالفة المتن للمعروف من مذهب الراوي. قد يروي المتن عن رسول الله ويكون في رجال إسناد ذلك الحديث أحد الرواة ممن اشتهر عنه وعلم من مذهبه خلاف ذلك المتن, فيستدل بذلك على الخطأ في هذه الرواية. ومن ذلك أحاديث أبي هريرة في المسح على الخفين. قال ابن رجب: ضعفها أحمد ومسلم وغير واحد, وقالوا: أبو هريرة ينكر المسح على الخفين, فلا تصح له فيه رواية. ومن ذلك حديث عائشة عن النبي أنه قال للمستحاضة: دعى الصلاة أيام أقرائك. قال أحمد: كل من روي هذا عن عائشة فقد أخطأ لأن عائشة تقول: الإقراء الإطهار لا الحيض.^{١٤٥}

ويمكن الباحث أن يلاخص معايير نقد المتن ترجع إلى معيارين اثنين: أولهما: التحديث بما لا يجوز مثل، أي بما يستحيل، سواء كانت هذه الاستحالة من الناحية

^{١٤٥} حسن فوزي حسن الصعيدي. المنهج النقدي عند المتقدمين من المحدثين وأثر تباين المنهج (رسالة ماجستير. جامعة عين

شمس - كلية التربية - قسم اللغة العربية والإسلامية. الطبعة: ١٤٢١ هـ / ٢٠٠٠ م) ص. ٤١٥-٤١٩

العقلية، أو من الناحية التاريخية. ثانيهما: التحديث بما يخالف ما هو أثبت، أي مخالفة
 digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 الثابت المقرر مثل القرآن والأحاديث المتواترة .

المبحث الثالث : مراتب الصحيح

ولأجل تفاوت الصحيح بتفاوت أوصاف رواته رتب أئمة الحديث الأحاديث
 الصحاح كما يأتي : (١) صحيح اتفق عليه الإمام البخاري ومسلم في صحيحهما،^{١٤٦}
 (٢) صحيح انفرد بروايته الإمام البخاري في صحيحه، (٣) صحيح انفرد بروايته الإمام
 مسلم في صحيحه، (٤) صحيح على شرطهما ولم يخرجاه في صحيحهما،^{١٤٧} (٥)
 صحيح على شرط البخاري ولم يخرجه في صحيحه،^{١٤٨} (٦) صحيح على شرط مسلم
 ولم يخرجه في صحيحه، (٧) صحيح خرج غيرهما في كتابه وليس على شرطهما ولا
 على شرط واحد منهما وذلك مثل الأحاديث التي خرجها الإمام أحمد في مسنده
 وأصحاب السنن الأربعة وحكموا عليها بالصحة والأحاديث التي خرجها ابن خزيمة وابن
 حبان في صحيحهما والحاكم في مستدركه.^{١٤٩} وهذا الترتيب إنما هو باعتبار الغالب
 والكثير.^{١٥٠} ورأى جمهور العلماء أن البخاري أرجح من مسلم لأنه اشترط في إخراج
 digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 الحديث في كتابه: أن يكون الراوي قد عاصر شيخه وثبت عنده سماعه منه، ولم يشترط
 مسلم الثاني بل اكتفى بمجرد المعاصرة.^{١٥١}

^{١٤٦} أنظر ابن حجر. النكت. ج ١ ص. ٣٦٤ فتح المغيـث ج ١ ص ٧٥-٧٦

^{١٤٧} كل رواية خارج الصحاح لراوي أخرج له البخاري ومسلم معاً. أي حين يقول أحد الحفاظ في كتابه على شرط
 البخاري ومسلم : بمعنى أن هذا الحديث رواته قد أخرج لهم في كل من البخاري ومسلم.

^{١٤٨} كل رواية خارج الصحاح لراوي أخرج له البخاري منفرداً.

^{١٤٩} أبو شيبة. الوسيط في علوم ومصطلح الحديث. ص. ٢٣١. أنظر أيضا الشاذ الفياح. ج ١ ص. ١٠٣ والتقريب

والتيسير ص. ٢٨ وفتح المغيـث ج ١ ص. ٧٥-٩١.

^{١٥٠} أبو شيبة. الوسيط. هامش ص. ٢٣١

^{١٥١} احمد محمد شاكر. الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث. ص. ٢٣

الفصل الثالث : مفهوم شروط الصحيح عند البخاري

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
المبحث الأول : مفهوم شروط صحيح البخاري عند المحدثين

يكثر في كتب الحديث والتخریجات مصطلح "على شرط البخاري". وهذا المصطلح لم يكن معروفاً قبل البخاري وكذلك في عصره بل لم يُعرف إلا بعد عصره بفترة. وافترض أبو معاذ طارق بن عوض لله بن محمد أن أول من استخدم هذا المصطلح هو الإمام الدارقطني (ت ٣٨٥ هـ) وذلك في كتابه (الإلزامات) حيث ألزم الشيخين إخراج أحاديث لم يخرجها وهي على شرطهما. قال الدارقطني في أوائل هذا الكتاب: ذكر ما حضرني ذكره مما أخرجه البخاري ومسلم أو أحدهما من حديث بعض التابعين وتركا من حديثه شبيهاً به، ولم يخرجاه، أو من حديث نظير له من التابعين الثقات ما يلزم إخراجهم على شرطهما ومذهبهما.^{١٥٢} ثم اشتهر هذا المصطلح بعد ذلك خاصة بكثرة استخدام الحاكم (ت ٤٠٥ هـ) في كتابه (المستدرک على صحيحين) وقال في بيان شرط كتابه: يشتمل على الأحاديث المروية بأسانيد يحتج محمد بن إسماعيل ومسلم بن الحجاج بمثلها، إذ لا سبيل إلى إخراج ما لا علة له فإنهما -رحمهما الله- لم يدعيا ذلك لأنفسهما.^{١٥٣} وقد ذهب الحاكم أن المراد بشرطهما هو الرجال في كتابهما وطبق مذهبه فيه في المستدرک.^{١٥٤} وقد اختلف المحدثون والباحثون في تحديد وتعيين شرط البخاري.

^{١٥٢} أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الشهير بالدارقطني. الإلزامات والتبع. تحقيق مقبل بن هادي الوادعي

(بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية ١٤٠٥ هـ/١٩٨٥ م) ص. ٦٥

^{١٥٣} محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري. المستدرک على الصحيحين. تحقيق مقبل بن هادي الوادعي. (القاهرة: دار

الخرمين، الطبعة الأولى، ١٤١٧ هـ / ١٩٩٧ م) ج ١ ص ٤١

^{١٥٤} فإن الحاكم اشترط شروط الصحيحين في استدراك الأحاديث التي فاتت الإمامين: البخاري ومسلماً، ولهذا سمي الكتاب (المستدرک على الشيخين) غير أن تساهله في الالتزام بشروطه فيه جعله دون الكتب الستة، حيث إنه يصحح فيه الأحاديث ويستدرک بما على الشيخين مجرد كون رواهما رواة الصحيحين أو رواة أحدهما. حمزة المليباري. علوم الحديث في ضوء تطبيقات المحدثين النقاد. (بيروت: دار ابن حزم، الطبعة لأولى، ١٤٢٣ هـ/ ٢٠٠٣ م). ص. ٢٠٦ قال أبو سعد

ومنهم الحاكم (ت ٤٠٥هـ) ومحمد بن طاهر المقدسي (ت ٥٠٧هـ) والحازم (ت ٥٨٤هـ) والإمام النووي (ت ١٧٦١هـ). وتفصيله كما يلي:

١- شروط البخاري عند رأي الحاكم (ت ٤٠٥هـ)

قال الحاكم: وصف الحديث الصحيح أن يرويه الصحابي المشهور بالرواية عن النبي -صلى الله عليه وسلم- وله راويان ثقتان، ثم يرويه من أتباع التابعين الحافظ المتقن المشهور بالرواية، وله رُواة ثقات.^{١٥٦} وخصَّص ذلك في «المدخل» بشرط الشيخين وقال: الدرّجة الأولى من الصحيح اختيار البخاري ومسلم، وهو أن يروي الحديث عن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- صحابي زائل عنه اسم الجهالة، بأن يروي عنه تابعيان عدلان، ثم يروي عنه التابعي المشهور بالرواية عن الصحابة، وله راويان ثقتان، ثم يرويه عنه من أتباع التابعين حافظ متقن، وله رُواة من الطبقة الرابعة، ثم يكون شيخ البخاري أو مسلم حافظاً مشهوراً بالعدالة في روايته، ثم يتداوله أهل الحديث بالقبول إلى وقتنا، كالشهادة على الشهادة.^{١٥٧}

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

المالي: طالعت كتاب "المستدرك على الشيخين"، الذي صنّفه الحاكم من أوله إلى آخره، فلم أر فيه حديثاً على شرطهما. وعلق الذهبي قوله: هذه مكابرة وغلو، وليست رتبة أبي سعد أن يحكم بهذا، بل في "المستدرك" شيء كثير على شرطهما، وشئ كثير على شرط أحدهما، ولعل مجموع ذلك ثلث الكتاب بل أقل، فإن في كثير من ذلك أحاديث في الظاهر على شرط أحدهما أو كليهما، وفي الباطن لها علل خفية مؤثرة، وقطعة من الكتاب إسنادها صالح وحسن وجيد، وذلك نحو ربه، وباقي الكتاب مناكير وعجائب، وفي غضون ذلك أحاديث نحو المئة يشهد القلب بطلانها. شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي. سير اعلام النبلاء. (بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة التاسعة، ١٤١٣هـ / ١٩٩٣ م) ج ١٧ ص ١٧٥

^{١٥٥} هو أبو بكر محمد بن موسى الحازمي وكتابه. شروط الأئمة الخمسة: تصوير دار الكتب العلمية: بيروت، مجهول السنة).

^{١٥٦} ابن السّلاح علوم الحديث ص: ١٨٥

^{١٥٧} الحاكم . المدخل إلى كتاب الإكليل. تحقيق: د. فؤاد عبدالمنعم أحمد. (دار الدعوة: الإسكندرية). ص. ١٨٦

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

وقد رد بعض العلماء رأي الحاكم في شرط البخاري من حيث اشتراط العدد للراوي في صحة الحديث عند البخاري ومسلم.^{١٥٤} قال الشيخ محي الدين النووي: ليس ذلك من شرطهما لإخراجهما أحاديث ليس لها إلا إسناد واحد: منها حديث: (إنما الأعمال بالنيات) ونظائره في الصحيحين كثيرة. وكذلك اعترض أبو الفضل محمد بن طاهر المقدسي (ت ٥٠٧هـ) على قول الحاكم في هذا، ورأى أن البخاري ومسلماً لم يكن عندهما هذا الشرط ولا نقل على واحد منهما أنه قال بذلك وأن الحاكم لم يقدر هذا التقدير عن استقراء يصل به إلى نتيجة صحيحة، أو يقين، وإنما قاله على الظن، لأن ما في الصحيحين على خلاف ذلك. ثم ساق الأمثلة التي تنقض ما ذهب إليه الحاكم.^{١٥٥} وكذلك قد نقض الحازمي على الحاكم ما ادعى أنه شرط الشيخين بما في الصحيحين من الغرائب التي تفرّد بها بعض الرواة.^{١٥٦} وكذلك أن محبين قد انتقد رأي الحاكم بسبب عدم تلازمه بالواقع في أحاديث البخاري.^{١٥٧}

وقد دفع عنه جلال الدين السيوطي بقوله أن مراد الحاكم بهذا أن أحاديث الصحيحين ليس فيها راوٍ خرج له أو خرج له أحدهما، إلا وهو معروف برواية اثنين فصاعداً عنه، وليس مراده أن ذلك الحديث رواه اثنان، وعن كل واحد منهما اثنان.

^{١٥٤} أنظر البحث في هذه القضية في محمد بن إسماعيل الأمير الحسيني الصنعاني. توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار. تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد (المكتبة السلفية - المدينة المنورة، مجهول سنة الطبع) ص. ٢٢-٢٤ و المحافظ ابن حجر. هدي الساري مقدمة فتح الباري. بتحقيق الشيخ عبدالقادر شيبه الحمد. (الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية، الطبعة الأولى سنة ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م). ص ١١

^{١٥٥} أبو الفضل محمد بن طاهر المقدسي. شروط الأئمة الستة. ويليهِ شروط الأئمة الخمسة للحافظ أبي بكر بن موسى الحازمي. دار الكتب العلمية: بيروت. ط. ١٤٠٥ هـ/١٩٨٤ م. ص. ١٧-١٨

^{١٥٦} أبو الفضل محمد بن طاهر المقدسي. نفس المرجع. ص. ٤٣-٤٤ و جلال الدين السيوطي. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. تحقيق: أبو معاذ طارق بن عوض لله بن محمد. (الرياض: دار العاصمة، ١٤٢٣ هـ) ج ١ ص ١٧٣

^{١٥٧} أنظر الملحق الأول عن مجموعة الأحاديث المنتقدة حسب لكل نظرية العلماء

والذي يرفع الإشكال عن كلام الحاكم في تفسيره لشرط الشيخين في الرجال، ما بينه بنفسه في كتاب "المدخل إلى كتاب الإكليل" حين قسم الحديث الصحيح المتفق على الاحتجاج به عند فقهاء الحجاز وفقهاء الكوفة، لا المختلف فيه، إلى خمسة أقسام، فذكر أول الأقسام ما اتفق عليه الشيخان، وأتبعه ببيان الشرط المذكور، ثم قال: "القسم الثاني من الصحيح المتفق عليه: الحديث الصحيح بنقل العدل عن العدل، رواه الثقات الحفاظ إلى الصحابي، وليس لهذا الصحابي إلا راو واحد". ثم مثل له بحديث عروة بن مضرس الطائي في الحج، ثم قال: "هذا حديث من أصول الشريعة، مقبول متداول بين فقهاء الفريقين، ورواته كلهم ثقات، ولم يخرج البخاري ولا مسلم في الصحيحين، إذ ليس له راو عن عروة بن مضرس غير الشعبي. وشواهد هذا كثيرة في الصحابة" فذكر جماعة من الصحابة لم يعرفوا إلا برواية واحد عن كل منهم. ونفى الحاكم أن يكون الشيخان أو أحدهما قد خرجا لراو لم يعرف إلا بروية واحد عنه. لكن هذا الذي قاله الحاكم لم يقبله النقاد.^{١٥٨}

٢- شروط البخاري عند رأي المقدسي (ت ٥٠٧هـ)

وأما محمد بن طاهر المقدسي في كتابه في شروط الأئمة ذهب أن شرط البخاري ومسلم: أن يخرجوا الحديث المجمع على ثقة نقلته أي عدالة وضبطا إلى الصحابي المشهور فيه.^{١٥٩} لكن هذا الذي قاله المقدسي أيضا لم يقبله بعض العلماء منهم محمد بن إسماعيل الأمير الحسيني الصنعائي ويرفضه وقال: وليس مما قاله ابن طاهر بجيد حيث قال المجمع على ثقة نقلته فإنه غير صحيح لأن النسائي ضعف جماعة أخرج لهم الشيخان أو أحدهما فلم تتم دعوى ابن طاهر أن رواهما مجمع على ثقتهم قلت ما هذا أي تضعيف جماعة من

^{١٥٨} جلال الدين السيوطي. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. تحقيق: أبو معاذ طارق بن عوض الله بن محمد.

(الرياض: دار العاصمة، ١٤٢٣ هـ) ج ١ ص ١٧٣-١٧٥

^{١٥٩} أبو الفضل محمد بن طاهر المقدسي. المرجع السابق. ص. ١٧-١٨

رواة الشيخين مما اختص به النسائي بل شاركه في ذلك غير واحد من أئمة الجرح والتعديل كما هو معروف في كتب هذا الشأن.^{١٦٠} وكذلك اعترض محبين عن إلزام المقدسي أن راوي البخاري هو المجمع على ثقته استدلالاً ببعض الرواة المنتقدة في عدالتهم أو ضبطهم.^{١٦١}

وأجاب السيوطي دفاعاً عن رأي المقديس في قوله: بأنهما أخرجاً من أجمع على ثقته إلى حين تصنيفهما، ولا يقدح في ذلك تضعيف النسائي بعد وجود الكتابين. وقال شيخ الإسلام-أي ابن حجر: تضعيف النسائي إن كان باجتهاده، أو نقله عن معاصر، فالجواب ذلك، وإن نقله عن متقدم فلا. قال: ويمكن أن يجاب بأن ما قاله ابن طاهر هو الأصل الذي بينا عليه أمرهما، وقد يخرجان عنه لمرجح يقوم مقامه.^{١٦٢}

٣- شروط البخاري عند رأي الحازمي (ت ٥٨٤هـ)

وألف الحازمي كتاباً في شروط الأئمة، ذكر فيه شرط الشيخين وغيرهما فقال: مذنب من يُخرج الصحيح أن يُعتبر حال الراوي العدل في مسأجه، وفيمن روى عنهم وهم ثقات أيضاً، وحديثه عن بعضهم صحيح ثابت، يلزمه إخرجه، وعن بعضهم مدخول لا يصح إخرجه إلا في الشواهد والمتابعات، وهذا باب فيه غموض، وطريقه معرفة طباق الرواة عن راوي الأصل، ومراتب مداركهم. ولتوضح ذلك بمثال: وهو أن تعلم أن أصحاب الزهري مثلاً على خمس طبقات، ولكل طبقة منها مزية على التي تليها

^{١٦٠} محمد بن إسماعيل الأمير الحسيني الصنعاني. توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار. الناشر: المكتبة السلفية - المدينة

المنورة. تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد. ص. ١٠٠-١٠٢

^{١٦١} أنظر إعادة ص. ١٤٥-١٤٨

^{١٦٢} جلال الدين السيوطي. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. تحقيق: أبو معاذ طارق بن عوض لله بن محمد.

(الرياض: دار العاصمة، ١٤٢٣ هـ) ج ١ ص. ١٧٢

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 وتفاوت: فمن كان في الطبقة الأولى فهي الغاية في الصّحة، وهو غاية قصد البخاري، كمالك، وابن عُيينة، ويونس، وعقيل الأيليين، وجماعة. والثانية شاركت الأولى في العدالة، غير أن الأولى جمعت بين الحفظ والإتقان وبين طول الملازمة للزهري، بحيث كان منهم من يُلازمه في السفر، ويُلازمه في الحضر، كالليث بن سعد، والأوزاعي، والثعمان بن راشد، والثانية لم تُلازم الزهري إلا مُدَّة يسيرة، فلم تُمارس حديثه، وكانوا في الإتقان دون الطبقة الأولى، كجعفر بن بُرقان، وسفيان بن حسين السلمي، وزمعة بن صالح المكي، وهم شرط مسلم. والثالثة: جماعة لزموا الزهري، مثل أهل الطبقة الأولى، غير أنّهم لم يسلّموا من غوائل الجرح، فهم بين الرّد والقبول كمعاوية بن يحيى الصدفي، وإسحاق بن يحيى الكلبي، والمثنى بن الصباح، وهم شرط أبي داود، والنسائي. والرابعة: قومٌ شاركوا الثالثة في الجرح والتعديل، وتفرّدوا بقلّة ممارستهم لحديث الزهري، لأنّهم لم يُلازموه كثيراً، وهم شرط الترمذي. والخامسة: نفرٌ من الضّعفاء والمجهولين لا يجوز لمن يخرج الحديث على الأبواب أن يُخرج حديثهم إلاّ على سبيل الاعتبار والاستشهاد عند أبي داود، فمن دونه، فأما عند الشيخين فلا.

ولتوضيح رأي الحازمي السابق ذكر السيوطي اختصاراً ما يلي: شرط البخاري أن يُخرّج ما أتصل إسناده بالثقات المتقنين الملازمين لمن أخذوا عنه مُلازمة طويلة، وأنّه قد يُخرج أحياناً عن أعيان الطبقة التي تلي هذه في الإتقان والملازمة لمن رَووا عنه، فلم يلزموه إلاّ مُلازمة يسيرة، وشرط مسلم أن يُخرج حديث هذه الطبقة الثانية، وقد يُخرج حديث من لم يسلم من غوائل الجرح، إذا كان طويل الملازمة لمن أخذ عنه، كحمّاد بن سلمة في ثابت البُناني وأيوب.^{١٦٤}

^{١٦٣} أنظر شروط الأئمة الستة. ويليهِ شروط الأئمة الخمسة للحافظ أبي بكر بن موسى الحازمي. دار الكتب العلمية :

بيروت. ط. ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٤). ص. ٥٦-٦٠.

^{١٦٤} جلال الدين السيوطي. تدريب الراوي. ج ١ ص ١٧٥

وقد اعترض محبين عن رأي الحازمي استدلالاً ببعض الأحاديث المعلقة في الجامع الصحيح ببعض الرواة المنتقدة في عدالتهم أو ضبطهم مثل أحمد بن باشر وأسامة بن حفص المدني وغيرهما.^{١٦٥}

٤- شروط البخاري عند رأي النووي (ت ٦٧٦ هـ).

وبعض العلماء مثل النووي يرى أن المراد بشرط البخاري ومسلم هو رجال الإسناد في كتابيهما لأن ليس لهما شرط في كتابيهما ولا في غيرهما. وقال العراقي: "وهذا الكلام قد أخذه من ابن الصلاح حيث قال في شأن المستدرک: أودعه ما رآه على شرط الشيخين قد أخرج عن رواته في كتابيهما". وقال العراقي أيضاً: "وعلى هذا عمل ابن دقيق العيد، فإنه ينقل عن الحاكم تصحيحه لحديث على شرط البخاري مثلاً، ثم يعترض عليه لأن فيه فلاناً ولم يخرج له البخاري، وكذلك فعل الذهبي في تلخيص المستدرک". فردَّ العراقي على ابن الصلاح وابن دقيق العيد والذهبي في قولهم السابق بقوله: "وليس ذلك منهم جيد؛ فإن الحاكم صرح في خطبة المستدرک بخلاف ما فهموه عنه، فقال: "وأنا أستعين الله تعالى على إخراجي أحاديث رواها ثقات، قد احتج بمثلها الشيخان أو أحدهما". فقوله: "بمثلها" أي بمثل رواها لا بمهم أنفسهم، ويحتمل أن يراد بمثل تلك الأحاديث، وإنما تكون مثلها إذا كانت بنفس رواها" وفيه نظر.^{١٦٦} ولم يذكر محبين شيئاً من رأي النووي في شرط البخاري.

^{١٦٥} أنظر إعادة ص. ١٤٥-١٤٨ وجدير بالتنبيه أن ما ذكره محبين في نقده على رأي الحازمي فيه إشكال. وسيبغه الباحث في موضعه.

^{١٦٦} جلال الدين السيوطي. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. تحقيق: أبو معاذ طارق بن عوض لله بن محمد. (الرياض: دار العاصمة، ١٤٢٣ هـ) ج ١ ص ١٧٥-١٧٦

وبعد إمعان النظر في آراء المحدثين عن شروط الصحيح عند البخاري واعادة التبع والإستقصاء والموازنة بينها وبين حالة الأحاديث في الجامع الصحيح, أخذ محبين ملاحظات وتعليقات مهمة ورأى أن تلك الشروط لها مآخذ وقصور من حيث عدم التلازم المتطابق الدقيق بين الشروط وجميع الأحاديث فيه أو-إن صح التعبير-وجود الخلل بين نظرية الباحثين وتطبيقية البخاري في صحيحه فإذا لا تصح نسبتها إلى البخاري.^{١٦٧} ومن تلك المآخذ هي: أولاً: إن تلك الشروط متباينة بل متعارضة بحالة الأحاديث في البخاري سندا ومتنا. ومن أسبابه عدم الدقة في الاستقراء البحث.^{١٦٨} وثانياً إن تلك الشروط لم تشتمل على جانب نقد المتن. وربما أن الوهم والغلط لا يقع في فهمهم لأن في الجامع الصحيح نفسه أحاديث لا تستوفي شروط صحة المتن كما حددها المحدثون.^{١٦٩} وبناء على ذلك حاول محبين أن يستنبط بنفسه شروط الصحيح عند البخاري في الجامع الصحيح فأوردها كما يلي: (١) في الحقيقة, أن سند الحديث في صحيح البخاري لا بد أن يكون متصلاً (أي متصل عند رأي البخاري نفسه رغم أن العلماء الآخرين-ربما- يرون أنه غير متصل) (٢) بعض الأحاديث المعلقة والمرسلة قد تكون صحيحة (٣) الراوي لا بد أن يكون عادلاً وضابطاً وسمي بالثقة (أي ثقة في وجهة النظر البخاري نفسه رغم أن العلماء الآخرين-ربما- يرون أن الراوي قل ضبطه وعدله بل غير ضابط وغير عادل أو يسمى بغير ثقة) (٤) الراوي لا بد ان يكون عادلاً وضابطاً وسمي بالثقة (أي ثقة في وجهة النظر البخاري نفسه رغم أن العلماء الآخرين-ربما- يرون أن الراوي قل ضبطه

^{١٦٧} أنظر محبين. المرجع السابق. ص. ١٦٤

^{١٦٨} محبين. المرجع السابق. ص. ٢٢١ في خلاصة الرسالة. فاستدل محبين ببعض الأحاديث في البخاري التي أوردها في الباب الرابع من رسالته وتلك الأحاديث سيذكرها الباحث فيما بعد.

^{١٦٩} محبين. المرجع السابق. ص. ١٨٣

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 وعدله بل غير ضابط وغير عادل أو يسمى بغير ثقة (٥) عدم الشذوذ (أي عدم مخالفة الحديث بحديث صحيح آخر) وعدم العلة الخفية (المثال ظاهر السند متصل مع أن في حقيقته منقطع أو الحكم على الراوي أنه ثقة مع أنه غير ثقة) قادحتان على الحديث.^{١٧٠}
 ورأى محبين أن الشروط السابقة ما زالت فيه مأخذ ثم نبه المشكلات وأهمها عدم اهتمام بنقد المتن. أكد محبين أن شروط البخاري مرتكزة لنقد الحديث متنا فحسب ولم تهتم بنقد المتن.^{١٧١} بل زادت المشكلة بأن النقد يقام على رأي فردي أو شخصي (subjective opinion)^{١٧٢} وهذا الأمر يؤدي إلى وجود عدد كثير من الأحاديث في الجامع الصحيح لها عيب واضح أو علة ظاهرة حتى لا يتمكن الحديث في مرتبة الصحيح.^{١٧٣}
 نظرا إلى هذا الواقع ذهب محبين إلى أن تلك الشروط غير صالحة ولا ثقة لنقد الحديث الصحيح سندا ومتنا. وبعد أن وصرح أن تلك الشروط غير مقنعة لنقد الحديث تطبيقيا لعامة المحققين والنقاد حاول محبين أن يبحث شروط أخرى. وقدم إقتراحا جديد بدلا من الشروط السابقة وهي: (١) أن يكون الراوي عادلا حقيقيا بلا عيب ولا جرح أو على الأقل لا أحد من علماء الحديث في الجرح والتعديل.^{١٧٤} وأما حد العدالة هو مسلم ومكلف ومطيع تقى وذو مروءة. (٢) أن يكون الراوي ضابط أي ملكة يقدر بها الراوي لتحمل الرواية أداءها كما سمعه من شيخه بغير اشتراط الفهم بها لأن المراد بالضبط هو موافقة الرواية بين الشيخ والراوي رغم أن الأفضل هو الفهم (٣) أن يكون السند

^{١٧٠} محبين. المرجع السابق. ص. ١٧٠ و ٢٢١

^{١٧١} أنظر محبين. المرجع السابق. ص. ٢١٢-٢١٣

^{١٧٢} أي للإمام البخاري نفسه لأن محبين وجد في بحثه أحاديث ضعيفة في الجامع الصحيح واستدل بتلك الأحاديث لنقد آراء العلماء عن شرط البخاري.

^{١٧٣} محبين. المرجع السابق. ص. ٢١٣-٢١٤

^{١٧٤} وذكر محبين في موضع آخر مثلا منهم البخاري ومسلم وابن معين والنسائي والدارقطني وأحمد وابن حبان والعقيلي.

أنظر محبين. المرجع السابق. ص. ٢١٣

متصلا أي وجود علاقة وثيقة في سلسلة حمل الرواية لكل راو من الراوي الذي يليه
 ليتمكن ثبوت الإتصال بين الرواة. (٤) السلامة من الشذوذ وهي عدم المخالفة بحديث
 آخر أوثق منه سنداً ومتناً و بجانب ذلك أن لا يخالف مضمون الحديث بالشذوذ التي
 ذكر أسبابها المحدثون وهي : (١) بسبب التعارض مع النصوص الثابتة القطعية مثل القرآن
 والسنة المتواترة والسيرة النبوية (٢) بسبب تعارض الحديث مع الأدلة القطعية لا محل له
 لتأويل. والمراد بالأدلة هي نظريات ثابتة أو واقعة علمية في أنواع العلوم والفن مثل علم
 الطب وعلم الفلك وما إلى ذلك. (٣) بسبب مخالفة مضمون الحديث بعمل النبي وفعله
 (٤) بسبب تعارض متن الحديث مع الحقائق التاريخية في عهد النبوة أو العهد قبلها وبعدها
 (٥) بسبب مخالفته باستنباطات من العقل السليم مثل الاتجّاح إلى الدفاع عن مذهب من
 المذاهب الموجودة أو وجود وجه التشابه بأسلوب اللغوية لمذهب فقهي من المذاهب
 المتطورة بعد عهد النبي صلى الله عليه وسلم.^{١٧٥}

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

^{١٧٥} محين. المرجع السابق. الخلاصة ص. xii-xiii و ص. ٢١٤

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

الباب الثالث

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
الإمام البخاري والجامع الصحيح ومحين ورسالة دكتوراه

الفصل الأول : ترجمة الإمام البخاري ومنهجه في الجامع الصحيح

المبحث الأول: ترجمة الإمام البخاري

أ. اسمه ونسبه

هو أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن بردزبه^{١٨٠} الجعفي. كان بردزبه مجوسيا على دين قومه ثم أسلم ولده المغيرة على يد الميمان الجعفي والي بخارى، فنسب إليه لأنه مولاه من فوق.^{١٨١} وأما جده إبراهيم فلم نقف على شيء من أخباره، وأما والده إسماعيل فكان عالما جليلا وقال البخاري : "سمع أبي من مالك بن أنس، ورأى حماد بن زيد وصافح ابن المبارك بكتلتا يديه".^{١٨٢} وروي عنه العراقيون، ذكر له ابن حبان ترجمة في كتاب الثقات وترجم له ابنه أبو عبد الله في التاريخ الكبير.^{١٨٣}

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

^{١٨٠} وقد اختلف في ضبط اسم جده الأعلى (بردزبه). وقيل بذدربه، وهي لفظة بخارية، معناها الزراع. شمس الدين محمد بن

احمد الذهبي. سير اعلام النبلاء. (بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة التاسعة، ١٤١٣ هـ / ١٩٩٣ م) ج ١٢ ص ٣٩١.

^{١٨١} أنظر سير اعلام النبلاء ج ١٢ ص ٣٩٢. هذا من صورة ولاء اسلام لا ولاء عتق عملا بمذهب من يرى أن من أسلم على يد شخص فمولاؤه له والولاء نوع من الروابط التي جعلها الإسلام لتوثيق عرى الوحدة، وتأكيد الأخوة بين المسلمين.

أنظر في هامش كتاب رحاب السنة الكتب الستة. محمد محمد أبو شهبه. في رحاب السنة الكتب الصحة الستة. (سلسلة

البحوث الإسلامية للأزهر، ١٤١٥ هـ / ١٩٩٥ م) ص. ٥٧

^{١٨٢} أنظر سير ١٢ / ٣٩٢ ونقل الذهبي هذه الرواية كاملة بسندھا. وأحمد فريد. من أعلام السلف. (إسكندرية: دار

الإيمان، الطبعة الأولى، ١٤١٨ هـ / ١٩٩٨ م) ص. ٢٥٧-٢٥٨

^{١٨٣} في الرحاب ص. ٥٨ من أعلام السلف ج ٢ ص. ٢٥٧

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
وأما البخاري فهي نسبة إلى البلد المعروف يقال لها بخاري وهي من أعظم مدن ما

وراء النهر (نهر جيحون) على بعد ثمانية أيام من سمرقند من بلاد فارس.^{١٨٠}

ب. مولده ونشأته

ولد البخاري يوم الجمعة بعد الصلاة لثلاث عشرة ليلة خلت من شوال سنة أربع وتسعين ومائة للهجرة (١٩٤ هـ).^{١٨١} توفي والده وهو صغير فكلفتة أمه، وأحسن تربيته. فقد روي أنه أصيب في عينيه وهو صغير فحزنت أمه حونا شديدا ولجأت إلى ربها بالدعاء فرأت إبراهيم الخليل عليه السلام في المنام، فقال لها: يا هذه، قد رد الله على ابنك بصره لكثرة بكائك، شك البلخي، أو كثرة دعائك فأصبحنا وقد رد الله عليه بصره.^{١٨٢}

أقبل البخاري على طلب العلم منذ الصغر وقد تحدث عن نفسه فيما ذكره الفِرْبَرِي عن محمد بن أبي حاتم وراق البخاري قال: سمعت البخاري يقول: "ألمت حفظ الحديث وأنا في الكتاب"، قلت: وكم أتى عليك إذ ذاك؟، قال: "عشر سنين أو أقل"، إلى أن قال: "فلما طعنت في ست عشرة سنة حفظت كتب ابن المبارك ووكيع وعرفت كلام هؤلاء يعني أصحاب الرأي"، قال: "ثم خرجت مع أمي وأخي إلى الحج، فلما طعنت في ثمان عشرة سنة صنفت كتاب قضايا الصحابة والتابعين ثم صنفت التاريخ

^{١٨٠} الحسيني عبد المجيد هاشم. الإمام البخاري محدثنا وفقهنا. (القاهرة: مصر العربية للنشر والتوزيع، مجهول السنة) ص.

٢٣. وبخاري الآن من ولاية ازبكيستان في آسيا الوسطى

^{١٨١} سير أعلام النبلاء: ج ١٢ ص ٣٩٣.

ابن كثير، عماد الدين أبو الفداء إسماعيل القرشي الدمشقي (ت ٧٧٤هـ). البداية والنهاية. تحقيق عبدالله بن عبدالمحسن التركي، (القاهرة: دار هجر، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ — ١٩٩٧م) ج ١٤ ص ٥٢٧، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني. تعليق التعليق. تحقيق د. سعيد عبد الرحمن القزقي. (بيروت: المكتب الإسلامي ودار عمار الطبعة الأولى

١٤٠٥هـ) ج ٥ ص ٣٨٥،

^{١٨٢} سير أعلام النبلاء ج ١٢ ص ٣٩٣ و أحمد فريد. من أعلام السلف. ج ٢ ص ٥٨.

بالمدينة عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم وكنت أكتبه في الليالي المقمرة"، قال: "وقلّ اسم في التاريخ إلا وله عندي قصة إلا أني كرهت أن يطول الكتاب".^{١٨٣}

وكان رحمه الله قوي الذاكرة سريع الحفظ ذكر عنه المطلعون على حاله ما يتعجب منه الأذكاء ذوو الحفظ والإتقان فضلا عن سواهم فقد قال أبو بكر الكلذواني: "ما رأيت مثل محمد بن إسماعيل كان يأخذ الكتاب من العلم فيطلع عليه اطلاعة فيحفظ عامة أطراف الحديث من مرة واحدة".^{١٨٤} وكان - رحمه الله - واسع العلم غزير الاطلاع، قال وراقه ابن أبي حاتم: قرأ علينا أبو عبد الله كتاب "الهبة" فقال ليس في "هبة وكيع" إلا حديثان مسندان أو ثلاثة، وفي كتاب ابن المبارك خمسة أو نحوه وفي كتابي هذا خمسمائة حديث أو أكثر.^{١٨٥} وقال: "لا أعلم شيئا يحتاج إليه إلا وهو في الكتاب أو السنة. فقليل له: يمكن معرفة ذلك كله قال نعم".^{١٨٦} وقال له بعضهم، قال فلان عنك لا تحسن أن تصلي، فقال: لو قيل شيء من هذا ما كنت أقوم من ذلك المجلس حتى أروي عشرة آلاف حديث في الصلاة خاصة.^{١٨٧}

رحل البخاري في طلب الحديث إلى سائر محندي الأمصار وكتب بخراسان والجبال، ومدن العراق كلها وبالبحر والشم ومصر.^{١٨٨} وقال: لقيت أكثر من ألف رجل من أهل الحجاز، والعراق، والشام، ومصر، لقيتهم كرات، أهل الشام ومصر

^{١٨٣} تغليق التعليق ج ٥ ص ٣٨٦ سير اعلام النبلاء ج ١٢ ص ٣٠٠

^{١٨٤} تغليق ج ٥ ص ٤١٥

^{١٨٥} سير اعلام النبلاء ج ١٢ ص ٤١٠

^{١٨٦} سير اعلام النبلاء ج ١٢ ص ٤١٢.

^{١٨٧} نفس المرجع ج ١٢ ص ٤١٣.

^{١٨٨} أبو الحجاج يوسف بن عبد الرحمن المزني. تهذيب الكمال في أسماء الرجال. تحقيق: بشار عواد معروف. (بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ/ ١٩٨٣ م) ج ٢٤ ص ٤٣١ وانظر قصة رحلته لطلب الحديث في البداية والنهاية ج ١٤ ص ٥٢٧ إلخ.

والجزيرة مرتين ، وأهل البصرة أربع مرات ، وبالبحر ستة أعوام ، ولا أحصي كم دخلت الكوفة وبغداد مع محدثي خراسان.^{١٨٩}

ج. شيوخه :

أخذ البخاري عن شيوخ كثيرين قد ذكرهم من ترجم للبخاري. فمنهم من صنّفهم على حروف المعجم كالْمزي في تهذيب الكمال وحاول استقصاءهم،^{١٩٠} وذكرهم الذهبي في السير على البلدان،^{١٩١} وذكرهم أيضاً على الطبقات،^{١٩٢} وقد تبعه الحافظ ابن حجر في ذكرهم على الطبقات. وقال رحمه الله: " كتبت عن ألف وثمانين رجلاً ليس منهم إلا صاحب حديث. كانوا يقولون: الإيمان قول وعمل، يزيد وينقص".^{١٩٣}

ومن أهم شيوخه: سمع ببلخ من مكي بن إبراهيم، وهو من عوالي شيوخه، وسمع بمرو من عبدان بن عثمان، وعلي بن الحسن بن شقيق، وصدقة بن الفضل، وجماعة، وبنيسابور من يحيى بن يحيى، وجماعة. وبالري إبراهيم بن موسى. وبغداد من محمد بن عيسى ابن الطباع، وسريح بن النعمان، ومحمد بن سابق، وعفان، وبالْبصرة من أبي عاصم التبيّل، والأَنْصاري، وعبد الرحمن بن حماد الشّعبي صاحب ابن عون، ومن محمد بن عرعة، وحجاج بن منهال، وبدل بن الحخير، وعبد الله بن رجاء، وعدة، وبالكوفة من عبيدالله بن موسى، وأبي نعيم، وخالد بن مخلد.^{١٩٤}

^{١٨٩} تغليق التعليق ج ٥ ص ٣٨٨. سير أعلام النبلاء ٤٠٧/١٢ .

^{١٩٠} أبو الحجاج يوسف بن عبد الرحمن المزي. تهذيب الكمال في أسماء الرجال. ج ٢٤ ص ٤٣١-٤٣٤

^{١٩١} سير أعلام النبلاء ج ١٢ ص ٣٩٤-٣٩٥

^{١٩٢} نفس المرجع : ج ١٢ ص ٣٩٥-٣٩٦

^{١٩٣} تغليق التعليق ج. ٥ ص. ٣٩١. إلخ و هدي الساري ص ٥٠٣.

^{١٩٤} انظر سير أعلام النبلاء ج ١٢ ص ٣٩٤-٣٩٥ و تهذيب الكمال ج ٢٤ ص ٤٣١-٤٣٤

روى عنه خلق كثير منهم : أبو عيسى الترمذي، وأبو حاتم، وإبراهيم بن إسحاق الحربي، وأبو بكر بن أبي الدنيا، وأبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم، وصالح بن محمد جزرة، ومحمد بن عبد الله الخضري مطين، وإبراهيم بن معقل النسفي، وعبد الله بن ناجية، وأبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمه، وعمرو بن محمد بن بجير، وأبو كريب محمد بن جمعة، ويحيى بن محمد بن صاعد ومحمد بن يوسف الفربري " راوي الصحيح " وأبو بكر بن أبي داود، والحسين والقاسم ابنا المحاملي، وعبد الله بن محمد بن الأشقر، ومحمد بن سلمان بن فارس، ومحمد بن عنبر النسفي وأمم لا يحصون، وروى عنه الإمام مسلم في غير " صحيحه " .^{١٩٥}
هـ. ثناء الأئمة عليه :

وقد كان البخاري — رحمه الله — موضع التقدير من شيوخه وأقرانه، تحدثوا عنه بما هو أهله وأنزلوه المنزلة التي تليق به، وكذلك غيرهم ممن عاصروه أو جاء بعده. أثنى عليه أئمة الإسلام، وحفاظ الحديث ثناءً عاطفياً واعترفوا بعلمه وفصله وخاصة في الرجال وعلل الحديث، وهذا شيء يسير من ثناء هؤلاء الأئمة عليه.^{١٩٦} و نماذج من ثناء الناس عليه رحمه الله:^{١٩٧}

وقال يعقوب بن إبراهيم الدورقي ونعيم بن حماد الخزاعي: محمد بن إسماعيل البخاري فقيه هذه الأمة وقال بندار محمد بن بشار هو أفقه خلق الله في زماننا. وقال أبو عيسى الترمذي: "كان محمد بن إسماعيل عند عبد الله بن منير فقال له لما قام: يا أبا عبد الله جعلك

^{١٩٥} سير اعلام النبلاء ج ١٢ ص ٣٩٧

^{١٩٦} نفس المرجع ج ١٢ ص ٤٢٠ - ٤٢٢.

^{١٩٧} أنظر ابن حجر. هدي الساري. ص. ١٢٩٥-١٣٠٢ وابن كثير. النهاية ج ١٤ ص ٥٢٩-٥٣٢ والذهبي. سير

اعلام النبلاء. ٤٢٧-٤١٦/١٢

الله زين هذه الأمة، فاستجاب الله تعالى له فيه". ويقول الإمام البخاري: "كنت إذا دخلت على سليمان بن حرب يقول: بين لنا غلط شعبة". وقال محمد بن أبي حاتم وراق البخاري: سمعت يحيى بن جعفر البيكندي يقول: لو قدرت أن أزيد من عمري في عمر محمد بن إسماعيل لفعلت، فإن موتي يكون موت رجل واحد، وموت محمد بن إسماعيل فيه ذهاب العلم".

وقال أحمد بن حنبل: "ما أخرجت خراسان مثل محمد بن إسماعيل". ولما بلغ علي بن المدني قول البخاري: "ما استصغرت نفسي عند أحد إلا عند علي بن المدني"، قال لمن أخبره: "دع قوله، ما رأى مثل نفسه. وقال رجاء بن رجاء: "هو — يعني البخاري — آية من آيات الله تمشي على ظهر الأرض. وقال أبو عبد الله الحاكم في: هو إمام أهل الحديث بلا خلاف بين أهل النقل". وقال الحافظ ابن كثير في كتابه البداية والنهاية: "هو إمام أهل الحديث في زمانه، والمقتدى به في أوانه، والمقدم على سائر أضرابه وأقرانه"،^{١٩٨} وقال أيضا: "وقد كان البخاري — رحمه الله — في غاية الحياء والشجاعة، والسخاء والورع والزهد في الدنيا دار الفناء، والرغبة في الآخرة دار البقاء".^{١٩٩}

هذا من فيض ما قيل في الإمام أبي عبد الله البخاري رحمه الله تعالى برحمته الواسعة. وقال الحافظ ابن حجر: ولو فتحت باب ثناء الأئمة عليه ممن تأخر عن عصره لفنى القرطاس ونفذت الأنفاس فذاك بحر لا ساحل له وإنما ذكرت كلام بن عقدة وأبي أحمد عنوانا لذلك وبعد ما تقدم من ثناء كبار مشايخه عليه لا يحتاج إلى حكاية من تأخر لأن أولئك إنما أثنوا بما شاهدوا ووصفوا ما علموا بخلاف من بعدهم فإن ثناءهم ووصفهم مبني على الاعتماد على ما نقل إليهم وبين المقامين فرق ظاهر وليس العيان كالخبر.^{٢٠٠}

^{١٩٨} ابن كثير. البداية والنهاية. ١٤/٥٢٦-٥٢٧

^{١٩٩} نفس المرجع ١٤/٥٣٢

^{٢٠٠} أحمد بن علي بن حجر العسقلاني. هدي الساري مقدمة فتح الباري. تحقيق أبو فتية نظر محمد الفاريابي. (الرياض: دار الطيبة، مجهول السنة) ص. ١٣٠٢

لقد ترك الإمام البخاري إنتاجاً علمياً غزيراً يدل على علمه وتمكنه، وقد استفاد من قبله واستفاد منه من جاء بعده فاقتدوا به في مصنفاته، واحتذوا حذوه. وساروا على طريقته. ولقد حفظت لنا كتب التاريخ والتراجم أسماء كتبه ومصنفاته، لكن الكثير منها فقد منذ أمدٍ بعيد، وهذه أسماء كتبه التي ذكرها العلماء منها:^{٢٠١} (١) الجامع الصحيح. (٢) الأدب المفرد. (٣) المؤلف والمختلف. (٤) التاريخ الكبير. (٥) التاريخ الأوسط. (٦) التاريخ الصغير. (٧) الرد على الجهمية. (٨) الجامع الكبير. (٩) المسند الكبير. (١٠) أسامي الصحابة الوجدان. (١١) خلق أفعال العباد. (١٢) العلل. (١٣) الكني. (١٤) الفوائد. (١٥) بر الوالدين. (١٦) رفع اليدين في الصلاة. (١٧) القراءة خلف الإمام. ز. وفاته :

لما منع البخاري من العلم خرج إلى " خرتنك " وهي قرية على فرسخين من سمرقند، كان له بها أقرباء فبقي فيها أياماً قليلة، ثم توفي وكان ذلك ليلة السبت ليلة عيد الفطر عند صلاة العشاء، ودفن يوم الفطر بعد صلاة الظهر ستة ستة وخمسين ومائتين (٢٥٦ هـ) . وكانت حياته كلها حافلة بالعلم معمورة بالعبادة.^{٢٠٢}

المبحث الثاني : الجامع الصحيح ومنهج البخاري في تأليفه

أ. اسم الكتاب الكامل دلالاته :

وجد الباحث الإختلاف في ذكر الاسم الكامل لهذا الكتاب إلى ثلاثة أسماء : (١) "الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه

^{٢٠١} هدي الساري. تحقيق أبو قتيبة نظر محمد الفارابي. ص. ١٣١٤

^{٢٠٢} سير اعلام النبلاء. ٤٦٧/١٢ ، البداية. ٥٥٦/١٤

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 وأيامه. ^{٢٠٠} (٢) المسند الجامع الصحيح المختصر من أمور رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وسننه وأيامه. ^{٢٠٤} (٣) "الجامع الصحيح المسند من حديث رسول الله وسننه وأيامه". ^{٢٠٥} ويقال له الجامع الصحيح، ^{٢٠٦} ويقال اختصاراً: صحيح البخاري وهو المشهور بين الناس.

وحقق الشيخ عبد الفتاح أبو غدة (١٤١٨ هـ) اسم صحيح البخاري، ضمن جزء خصه لهذا الموضوع سماه (تحقيق اسمي الصحيحين واسم جامع الترمذي) وأثبت أن عنوانه الكامل "الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه" ورجح الشارف حاتم العوني نتيجة تحقيق أبو غدة. ^{٢٠٧}

ولهذه التسمية دلالات تستفاد من اسمه: ^{٢٠٨} (الجامع) أنه يجمع الأحكام والفضائل والأخبار عن الأمور الماضية، والآتية، والآداب، والرقائق، والتفسير. ويستفاد من اسمه: (الصحيح) أنه احتراز عن إدخال الضعيف في كتابه، وقد صح عن الإمام البخاري أنه قال: (ما أدخلت في كتابي الجامع إلا ما صح). ومن اسمه: (المسند) أن مقصوده الأصلي

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

^{٢٠٣} ابن الصلاح. علوم الحديث. ص ٢٦. ومحمد أبو شهبه. في رحاب السنة الكتب الصحاح الستة. بدون اسم المطبعة ومكان الطبعة. ٤١٥ هـ - ١٩٩٠ م. ص ٧٥. وذلك مكتوب في غلاف كتاب "الجامع الصحيح وهو الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وسننه وأيامه". طبعه مطبعة دار طوق النجاة بيروت ط. ١، ١٤٢٢ هـ.

^{٢٠٤} أبو الطيب السيد صديق حسن القنوجي. الحطة في ذكر الصحاح الستة. تحقيق علي حسن الحلبي. ص ٢٩٤.
^{٢٠٥} المحافظ ابن حجر. هدي الساري مقدمة فتح الباري. بتحقيق الشيخ عبدالقادر شيبه الحمد. (الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية، الطبعة الأولى سنة ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م).

^{٢٠٦} كما هو مكتوب في غلاف كتاب "الجامع الصحيح وهو الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وسننه وأيامه". طبعه مطبعة دار طوق النجاة بيروت ط. ١، ١٤٢٢ هـ.

^{٢٠٧} أنظر الشارف حاتم بن عارف العوني. العنوان الصحيح للكتاب: تعريفه وأهميته وسائل معرفته وإحكامه أمثلة للأخطاء فيه. (دار عالم الفوائد: مكة المكرمة، ١٤١٩ هـ) ص ٥٠.

^{٢٠٨} أنظر الشارف حاتم بن عارف العوني. العنوان الصحيح للكتاب. ص ٥٠-٥١.

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 تخريج الأحاديث المتصل إسنادهما بالصحابة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من قول،
 أو فعل، أو تقرير، وأن ما وقع في الكتاب من غير ذلك فإنما وقع تبعاً و عرضاً لا أصلاً
 ومقصوداً، وذكر للاستشهاد والاستئناس ليكون الكتاب جامعاً لمعاني الإسلام. وكلمة "
 المختصر" هذه صريحة بأن الإمام البخاري لم يقصد استيعاب كل الأحاديث الصحيحة،
 أنه لم يُرد استيعاب كل الأحاديث الصحيحة، فلا شك أن هناك أحاديث صحيحة كثيرة
 يعرفها البخاري غير التي ذكرها في الصحيح، وقد صرح بذلك عندما قال: "أحفظ مائة
 ألف حديث صحيح". وهذا ما قرره الحافظ ابن حجر في مقدمة فتح الباري حيث قال
 في أول الفصل الثاني: "وتقرر أنه — أي البخاري — التزم فيه الصحة وأنه لا يورد فيه
 إلا حديثاً صحيحاً، هذا أصل موضوعه وهو مستفاد من تسميته إياه: الجامع الصحيح
 المسند من حديث رسول الله — صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه".^{٢٠٩}
 ب. سبب تأليف صحيح البخاري:

اختصر الباحث أسباباً ثلاثة دعت الإمام البخاري رحمه إلى تأليف كتابه الجامع

الصحيح وهي: digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

أحدها: أنه وجد الكتب التي ألفت قبله بحسب الوضع جامعة بين ما يدخل تحت
 التصحيح والتحسين والكثير منها يشمله التضعيف فلا يقال لغته سمين، قال فحرك همته
 لجمع الحديث الصحيح الذي لا يرتاب في صحته أمين.

الثاني: قال وقوى عزمه على ذلك ما سمعه من أستاذه أمير المؤمنين في الحديث والفقهاء
 إسحاق بن إبراهيم الحنظلي المعروف بابن راهوية وساق بسنده إليه أنه قال: "كنا عند

^{٢٠٩} ابن حجر العسقلاني. هدي الساري مقدمة فتح الباري. بتحقيق الشيخ عبدالقادر شيبه الحمد. ص ١١ و تحليل

إبراهيم ملاحظ. مكانة صحيحين. (القاهرة: المطبعة العربية الحديثة، الطبعة الأولى، ١٤٠٢ هـ) ص. ٣٤

^{٢١٠} الهدى الساري بتحقيق الشيخ عبدالقادر شيبه الحمد. ص. ٨-٩ الحطة ص. ٣١١-٣١٢

إسحاق بن راهوية فقال: "لو جمعتم كتاباً مختصراً لصحيح سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم"، قال: "فوقع ذلك في قلبي فأخذت في جمع الصحيح".

الثالث: قال: وروينا بالإسناد الثابت عن محمد بن سليمان بن فارس قال سمعت البخاري يقول: "رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وكأني واقف بين يديه ويدي مروحة أذب بها عنه، فسألت بعض المعبرين فقال لي: "أنت تذب عنه الكذب فهو الذي حملني على إخراج الجامع الصحيح".

ج. عناية الإمام البخاري بالجامع الصحيح

ولقد كانت عناية الإمام البخاري بمصنفاته كبيرة، وروى عنه أنه قال: صنفت جميع كتي ثلاث مرات^{٢١١}، أي أنه ما زال ينقحها ويراجعها أكثر من مرة. وقال: ما وضعت في كتاب الصحيح حديثاً إلا اغتسلت قبل ذلك وصليت ركعتين،^{٢١٢} والبخاري لم يذكر في هذا الكتاب كل مروياته ومحفوظاته وإنما ذكر جزءاً يسيراً جداً مما يحفظ وإنما انتقاه من حفظه. وقد ثبت عنه من طرق كثيرة قوله: أخرجت هذا الكتاب-يعني الصحيح- من زهاء ستمائة ألف حديث، وجعلت حجة بيني وبين الله.^{٢١٣} وقال: صنفت كتابي (الجامع) في المسجد الحرام، وما أدخلت فيه حديثاً حتى استخرت الله تعالى، وصليت ركعتين وتيقنت صحته.^{٢١٤}

قال الحافظ ابن حجر: الجمع بين هذا وبين ما تقدم أنه كان يصنفه في البلاد: أنه ابتداء تصنيفه وترتيبه وأبوابه في المسجد الحرام، ثم كان يخرج الأحاديث بعد ذلك في بلده وغيرها، ويدل عليه قوله: إنه أقام فيه ست عشرة سنة، فإنه لم يجاور بمكة هذه المدة

^{٢١١} سير أعلام النبلاء ٤٠٣/١٢، هدي الساري ٤٨٧.

^{٢١٢} هدي الساري بتحقيق الشيخ عبدالقادر شيبه الحمد. ص. ٩.

^{٢١٣} هدي الساري بتحقيق ص. ١٣٠٩.

^{٢١٤} مكانة الصحيحين. ص. ٣٦ و ٣٧-٣٨.

كلها ، وقد روى ابن عدي عن جماعة من المشايخ أن البخاري حوّل تراجم جامعه بين قبر النبي - صلى الله عليه وسلم - ومنبره - وكان يصلي لكل ترجمة ركعتين. قال الحافظ : ولا ينافي هذا أيضاً ما تقدم لأنه يحمل على أنه كتبه في المسوّدّة وهنا حوّل من المسوّدّة إلى المبيضة.^{٢١٥}

ولما صنف البخاري كتابه (الصحيح) عرضه على ابن المديني ، وأحمد بن حنبل ، ويحيى بن معين ، وغيرهم فاستحسنوه وشهدوا له بالصحة إلا أربعة أحاديث، قال العقيلي : والقول فيها قول البخاري، وهي صحيحة.^{٢١٦} وكان الإمام البخاري رحمه الله يعقد مجالس علمية لإملاء الحديث وكتابة (الصحيح) وقد ذكر الفريابي انه قد سمع منه - يعني البخاري - تسعون ألف رجل، وآخر من سمع منه ببغداد القاضي حسين المحاملي.^{٢١٧}

د. موضوع الكتاب :

موضوع الكتاب هو الأحاديث المسندة الصحيحة على شرط الإمام البخاري وهو الأصل،^{٢١٨} ويدل لذلك أمور منها (١) تسميته لكتابه الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وسننه وأيامه (٢) تصريحه بذلك في نصوص كثيرة نقلت عنه تقدم ذكر بعضها في السبب الباعث له على تأليفه وفي التنويه

^{٢١٥} هدي الساري ٤٨٩ ، تغليق التعليق ٤١٨/٥ .

^{٢١٦} هدي الساري ص. ١٠ .

^{٢١٧} سير أعلام النبلاء ٤٣٣/١٢ .

^{٢١٨} قال الحافظ: وهذا الكتاب - يعني صحيح البخاري - وإن كان أصل موضوعه إيراد الأحاديث الصحيحة، فإن أكثر العلماء فهموا من إيراده أقوال الصحابة والتابعين وفقهاء الأمصار: أن مقصوده أن يكون كتابه جامعاً للرواية والدراية، ومن جملة الدراية شرح غريب الحديث، وجرت عاداته أن الحديث إذا وردت فيه لفظة غريبة وقعت أو أصلها أو نظيره في القرآن، أن يشرح اللفظة القرآنية فيفيد تفسير القرآن وتفسير الحديث معاً. الحافظ ابن حجر. هدي الساري مقدمة فتح الباري. بتحقيق الشيخ عبدالقادر شيبه الحمد . (الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية، الطبعة الأولى سنة ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م). ج ٦ ص. ٤١٩ .

بمدي عناية في تأليفه ومن ذلك غير ما تقدم ما نقله الإسماعيلي عنه أنه قال: "لم أخرج هذا الكتاب إلا صحيحاً وما تركت من الصحيح أكثر". وروى إبراهيم بن معقل عنه أنه قال: "ما أدخلت في كتابي الجامع إلا ما صح وتركت من الصحيح حتى لا يطول".^{٢١٩}

وجدير بالذكر أن صحيح البخاري كما أنه يشتمل على الأحاديث الصحيحة التي هي موضوع الكتاب فهو يشتمل أيضاً على ما في تراجم أبوابه من التعليقات والاستنباط وذكر أقوال السلف وغير ذلك مما ليس داخلاً في موضوع كتابه، قال الحافظ ابن حجر في مقدمة فتح الباري بعد الإشارة إلى موضوع الكتاب: "ثم رأى أن لا يخليه من الفوائد الفقهية والنكت الحكمية فاستخرج بفهمه من المتون معاني كثيرة فرقها في أبواب الكتاب بحسب تناسبها واعتنى فيه بآيات الأحكام فانترع منها الدلالات البديعة وسلك في الإشارة إلى تفسيرها السبل الوسيعة". وبذلك جمع الإمام البخاري رحمه الله في كتابه الجامع الصحيح بين الرواية والدراية بين حفظ سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفهمها.

٥- ترتيب أحاديث الكتاب

في الإجمال أنه مرتب على أبواب الجوامع . وأما في التفصيل كما يلي :

١- وقد رتبته مؤلفه أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري على الأبواب مُفتتحاً إيَّاه بكتاب بدء الوحي ثم كتاب الإيمان ثم سرد كتب العلم والطهارة وغيرها حتى انتهى بكتاب التوحيد ومجموع تلك ٩٧ كتاباً كل كتاب منها مُجزَّءٌ إلى أبواب، وتحت كل باب عدد من الأحاديث. إن بدأه البخاري بالأحاديث المتعلقة بالعقائد ثم العبادات ثم المعاملات ثم بقية أبواب الجوامع التي ذكرت سابقاً وختم الكتاب بمثل ما بدأه به من

^{٢١٩} ويستفاد من قولين سابقين أن البخاري لم يرد استيعاب جميع الصحيح عنده.

العقائد فحتمه بكتاب التوحيد، فكان له في هذا فصد وهو أنه أراد القارئ يبدأ بالإيمان فطرة وتنتهي بالتوحيد خاتمة.

٢- يُقدم في الباب أصح أحاديثه، وهذه طريقة متبعة عند كثير من المحدثين الذين صنّفوا كتبهم بحسب أبواب الفقه. يحمل طريقة الإمام البخاري في تخريج الحديث: (١) يروي الحديث بإسناده متصلًا، وهي مقصوده بالصحيح. (٢) يُعلق الحديث بحذف إسناده، أو بحذف صيغة أدائه عن شيخه، أو بذكر بعض إسناده، وكل ذلك بصيغة الجزم التي الأصل فيها الصحة، أو بصيغة التمريض التي الأصل فيها التضعيف، والمعلقات ليست من شرطه. و. منهج الإمام البخاري في صحيحه:

١- يكرر الأحاديث ويقطعها لفائدة إسنادية أو متنية أو يكون الحديث عن صحابي فيعيده عن صحابي آخر، أو أن يسوقه بالعنونة ثم يعيده بالتصريح بالسماع.^{٢٢٠}

٢- استنباط الفوائد الفقهية والنكت الحكمية، فاستخرج بفهمه الثاقب من المتون معاني كثيرة فرّقها في أبوابه بحسب المناسبة، واعتنى فيها بآيات الأحكام، ومن ثم أحلى كثيراً من الأبواب من ذكر إسناده الحديث واقتصر على قوله. فالإسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم، وقد يذكر المتن بغير إسناده، وقد يورده معلقاً لقصد الاحتجاج لما ترجم له وأشار للحديث لكونه معلوماً أو سبق قريباً.^{٢٢١}

٣- تراجم البخاري في صحيحه: أن تراجم البخاري في صحيحه على نوعين: (أ) ظاهرة: وهي أن تكون دالة بالمطابقة لما يورد في مضمونها.. وقد تكون بلفظ المترجم له أو بعضه أو بمعناه. (ب) خفية: وهي التي لا تدرك مطابقتها لمضمون الباب إلا بالنظر الفاحص والتفكير الدقيق. وهذا الموضوع هو معظم ما يشكل من تراجم هذا

^{٢٢٠} أنظر ابن حجر في هدي الساري ج ١ ص ٢٦-٢٧

^{٢٢١} أبو الطيب السيد صديق حسن القنوجي. الحطة في ذكر الصحاح الستة. ص ٢٩٨.

الكتاب، وهذا اشتهر من قول جمع من الفضلاء فقه البخاري في تراجمه وأكثر ما يفعل البخاري ذلك إذا لم يجد حديثاً على شرطه في الباب ظاهر المعنى في المقصد الذي ترجم به ويستنبط الفقه منه، وقد يفعل ذلك لغرض شحذ الأذهان في إظهار مضمرة واستخراج خبيثه، وكثيراً ما يفعل ذلك أي هذا الأخير حيث يذكر الحديث المفسر لذلك في موضع آخر متقدماً أو متأخراً، فكأنه يحيل عليه ويومئ بالرمز والإشارة إليه.^{٢٢٢}

٤- تنوع تراجم البخاري: قال صديق حسن خان في الحطة^{٢٢٣}: وجملة تراجم أبوابه تنقسم أقساماً؛ منها أنه يترجم بحديث مرفوع ليس على شرطه ويذكر في الباب حديثاً شاهداً على شرطه، ومنها أنه يترجم بحديث مرفوع ليس على شرطه لمسألة استنبطها من الحديث بنحو من الاستنباط من نصه أو إشارته أو عمومته أو إيمائه أو فحواه، ومنها أنه يترجم بمذهب ذهب إليه ذاهبٌ قبله، ويذكر في الباب ما يدل عليه بنحو من الدلالة لو يكون له شاهداً في الجملة من غير قطع بترجيح ذلك المذهب فيقول: باب من قال كذا ومنها أنه يترجم بمسألة اختلفت فيها الأحاديث، فيأتي بتلك الأحاديث على اختلافها، ليقترب إلى الفقيه من بعده أمرها.

ز. عدد أحاديث صحيح البخاري :

قد حرّر الحافظ ابن حجر عدد الأحاديث المرفوعة في صحيح البخاري والمعلقة وأوضح ذلك في مقدمة الفتح إجمالاً وتفصيلاً :

- ١ - عدد الأحاديث المرفوعة الموصولة بما فيها المكررة ٧٣٩٧ حديثاً
- ٢ - عدد الأحاديث المرفوعة المعلقة بما فيها المكررة ١٣٤١ حديثاً

^{٢٢٢} ابن حجر في هدي الساري ص. ٢٢

^{٢٢٣} الحطة ص ٣٠٢-٣٠٦

٣ - عدد ما فيه من المتابعات والتنبيه على اختلاف الروايات ٣٤٤ حديثاً

٤ - عدد ما فيه من الموصول والمعلق والمتابعات المرفوعة بالمكررة ٩٠٨٢ حديثاً

٥ - عدد الأحاديث المرفوعة الموصولة بدون تكرار ٢٦٠٢ حديثاً

٦ - عدد الأحاديث المعلقة بدون تكرار ١٥٩ حديثاً

٧ - عدد الأحاديث المرفوعة موصولة أو معلقة بدون تكرار ٢٧٦١ حديثاً^{٢٢٤}

وهذه الأعداد إنما هي في المرفوع خاصة دون ما في الكتاب من الموقوفات على الصحابة والمقطوعات عن التابعين ومن بعدهم، وبعد ذكر الحافظ ابن حجر لجملة الأحاديث بدون تكرار قال: "وبين هذا العدد الذي حررته والعدد الذي ذكره ابن الصلاح وغيره تفاوت كثير"، ويعني بذلك ما جاء عن ابن الصلاح حيث قال في علوم الحديث: "وقد قيل إنها بإسقاط المكررة أربعة آلاف حديث" ثم إنه علل ذلك بقوله: "يحتمل أن يكون العدد الأول الذي قلدوه في ذلك كان إذا رأى الحديث مطولاً في موضع آخر يظن أن المختصر غير المطول إما لبعده العهد به أو لقلّة المعرفة بالصناعة ففي الكتاب من هذا النمط شيء كثير وحينئذ يتبين السبب في تفاوت ما بين العددين^{٢٢٥}

ح. من شروح صحيح البخاري :

لم يحظ كتاب بعد كتاب الله بعناية العلماء مثل ما حظي كتاب صحيح البخاري ، فقد اعتنى العلماء والمؤلفون به : شرحاً له واستنباطاً للأحكام منه وتكليماً على رجاله وتعليقه وشرحاً لغريبه وبياناً لمشكلات إعرابه إلى غير ذلك ، وقد تكاثرت شروحه حتى بلغ عدد شروحه والتعليقات عليه أكثر من مائة وثلاثين شرحاً، وأشهر هذه الشروح :^{٢٢٦}

^{٢٢٤} أنظر هدي الساري ج ٢ ص ١٢٥٨-١٢٦٨ الحطة ص. ٣١٦ وفي رحاب السنة، ص. ٩٥

^{٢٢٥} نفس المرجع

^{٢٢٦} أنظر في رحاب السنة . ص. ٩٦-١٠١

- (١) شرح العلامة شمس الدين محمد بن يوسف بن علي الكرمانى (٧٨٦ هـ) سماه "الكواكب الدراري في شرح صحيح البخاري"
- (٢) شرح الحافظ أبي الفضل أحمد بن علي ابن محمد بن محمد بن حجر العسقلاني (٧٧٣-٨٥٢ هـ) سمي شرحه "فتح الباري بشرح صحيح البخاري" وهو أحسن الشروح وأوفاهها. ^{٢٢٧} وقد استغرق تأليفه خمساً وعشرين عاماً إذ بدأ فيه سنة (٨١٧ هـ) وأكمله سنة (٨٤٢ هـ) قبل وفاته بعشر سنين
- (٣) شرح العلامة بدرالدين محمود بن أحمد العيني الحنفي (٧٦٢-٨٥٥ هـ) وقد سمي شرحه "عمدة القاري."
- (٤) شرح العلامة شهاب الدين أحمد بن محمد الخطيب المصري الشافعي المشهور بالقسطلاني (ت ٩٢٢ هـ) وهو شرح أوجز من سابقه وكثيراً ما يعتمد فيه على كلام من سبقه ولاسيما صاحب الفتح وقد سماه "إرساد الساري إلى صحيح البخاري".
- ط. الانتقادات على البخاري والرد عليها:

وقد تكلم الحافظ بن حجر في هدي الساري عن الانتقادات الموجهة إلى الصحيحين فأورد الجواب عنه على سبيل الإجمال: أن نقول لا ريب في تقدم البخاري ثم مسلم على أهل عصرهما ومن بعده من أئمة هذا الفن في معرفة الصحيح والمعلل، فإنهم لا يختلفون في أن علي بن المديني كان أعلم أقرانه بعلم الحديث، وعنه أخذ البخاري ذلك، حتى كان يقول ما استصغرت نفسي عند أحد إلا عند علي بن المديني ومع ذلك فكان علي بن المديني إذا بلغه ذلك عن البخاري يقول: دعوا قوله فإنه ما رأى مثل نفسه. وكان محمد بن يحيى الذهلي أعلم أهل عصره بعلم حديث الزهري وقد استفاد منه ذلك

^{٢٢٧} مكث ابن حجر في تأليفه ربع قرون (٨١٧-٨٤٢ هـ)

الشيخان جميعا وروى الفربري عن البخاري قال: ما أدخلت في الصحيح حديثا إلا بعد أن استخرت الله تعالى وتيقنت صحته... فإذا عرف وتقرر أنهما لا يخرجان من الحديث إلا ما لا علة له أو له علة إلا أنها غير مؤثرة عندهما، فيتقدير توجيه كلام من انتقد عليهما، يكون قوله معارضا لتصحيحهما، ولا ريب في تقديمهما في ذلك على غيرهما، فيندفع الاعتراض من حيث الجملة.^{٢٢٨}

وقال الحافظ ابن حجر في النكت في الكلام على هذه الانتقادات من حيث التفصيل من وجوه؛ منها ما هو مندفع بالكلية ومنها ما قد يندفع:^{٢٢٩}

١- فمنها الزيادة التي تقع في بعض الأحاديث إذا انفرد بها ثقة من الثقات ولم يذكرها من هو مثله أو أحفظ منه، فاحتمال كون هذا الثقة غلط، ظن مجرد وغايتها أنها زيادة ثقة فليس فيها منافاة لما رواه الأحفظ والأكثر فهي مقبولة.

٢- ومنها الحديث المروي من حديث تابعي مشهور عن صحابي سمع منه، فيعلل بكونه روي عنه بواسطة، كالذي يروي عن سعيد المقرئ عن أبي هريرة ويروي عن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة، وأن مثل هذا لا مانع أن يكون التابعي سمعه بواسطة ثم سمعه بدون ذلك الوساطة إلى أن قال: وهذا إنما يطرد حيث يحصل الاستواء في الضبط والإتقان.

٣- ومنها ما يشير صاحب الصحيح إلى علته كحديث يرويه مسندا ثم يشير إلى أنه يروي مرسلا فذلك مصير منه إلى ترجيح رواية من أسنده على من أرسله.

٤- ومنها ما تكون مرجوحة بالنسبة إلى صحته كالحديث الذي يرويه ثقات متصلا ويخالفهم ثقة فيرويه منقطعا. أو يرويه ثقة متصلا ويرويه ضعيف منقطعا.

^{٢٢٨} أظر هذه القضية وإجابته في هدي الساري تحقيق الفارابي. ص ٩٢٣ إلخ.

^{٢٢٩} ابن حجر العسقلاني. النكت على كتاب ابن الصلاح. تحقيق: د. ربيع بن هادي عمير، (الرياض: دار الراجعية،

الطبعة الثالثة، ١٤١٥ هـ/١٩٩٤م) ج ١ ص. ٣٨١

ي. مكانة صحيح البخاري

هذا الكتاب أول مصنف صنف في الصحيح المجرد وأول الكتب الستة في الحديث وأفضلها عند الجمهور على المذهب المختار المنصور^{٢٣٠} وقال النووي : اتفق العلماء على أن أصح الكتب بعد القرآن الكريم الصحيحان صحيح البخاري وصحيح مسلم وتلقاهما الأئمة بالقبول وكتاب البخاري أصحهما صحيحاً وأكثرهما فوائد وقد صح أن مسلماً كان ممن يستفيد منه ويعترف بأنه ليس له نظير في علم الحديث وهذا الترجيح هو المختار الذي قاله الجمهور.^{٢٣١}

ومن الأدلة لتقدم صحيح البخاري على صحيح مسلم وهو أمر مشهور عند أهل العلم وذلك لأمرين^{٢٣٢}:

الأول: أن الذين انفرد البخاري بالإخراج لهم دون مسلم أربعمائة وبضعة وثلاثون رجلاً، المتكلم فيه بالضعف منهم ثمانون رجلاً، والذين انفرد مسلم بالإخراج لهم دون البخاري ستمائة وعشرون رجلاً المتكلم فيه بالضعف منهم مائة وستون رجلاً، ولا شك أن التخريج عن من يتكلم فيه أصلاً أولى من التخريج عن من تكلم فيه وإن لم يكن ذلك الكلام قادحاً.

^{٢٣٠} أبو الطيب السيد صديق حسن القنوجي. الخطبة في ذكر الصحاح الستة. ص. ٢٩٥

^{٢٣١} سعد الدين بن محمد الكبي. مقدمة النووي في علوم الحديث. المكتب الإسلامي : بيروت، ط. ١. ١٤١٧

هـ/١٩٩٧ م). ص. ١٢

^{٢٣٢} أنظر مكانة الصحيحين ص. ٨٨-٩٠ وقد أوضح هذه الوجوه وغيرها الحافظ ابن حجر في مقدمة الفتح وفي شرحه لنخبة الفكر. و ابن حجر العسقلاني. النكت على كتاب ابن الصلاح. تحقيق : د. ربيع بن هادي عمير، (الرياض: دار

الراية ، الطبعة الثالثة ، ١٤١٥ هـ/١٩٩٤ م) ج ١ ص ٢٨٣-٢٨٩

الثاني و الثالث: أن الذين انفرد بهم البخاري ممن تكلم فيه لم يكثر من تخريج أحاديثهم وأن أكثرهم من شيوخته الذين لقيهم وجالسهم وعرف من أحوالهم واطلع على أحاديثهم وميز جيدها من موهومها بخلاف مسلم في الأمرين.

الرابع: أن البخاري اشترط ثبوت التلاقي بين الراوي ومن روى عنه ولو مرة واكتفى مسلم بمجرد المعاصرة وذلك واضح الدلالة على تقدم صحيح البخاري على صحيح مسلم لما فيه من شدة الاحتياط وزيادة التثبت.

الخامس: أن ما انتقد على البخاري من الأحاديث أقل عددا مما انتقد على مسلم ولا شك أن ما قل الانتقاد فيه أرجح مما كثر.

وهذه الوجوه بالإضافة إلى اتفاق العلماء على أن البخاري أعلم بهذا الفن من مسلم وأن مسلما تلميذه وخريجه وكان يشهد له بالتقدم في هذا الفن والإمامة فيه والتفرد بمعرفة ذلك في عصره. والترجيح لصحيح البخاري على صحيح مسلم المراد به ترجيح الجملة على الجملة لا كل فرد من أحاديث الآخر. ومن أمثلة ذلك كما في شرح النخبة للحافظ ابن حجر أن يكون الحديث عند مسلم وهو مشهور فأصر عن درجة التواتر لكن حفته قرينة صار بها يفيد العلم فإنه يقدم على الحديث الذي يخرج البخاري إذا كان فردا مطلقا. أما ما نقل عن بعض العلماء من تقدم صحيح مسلم على صحيح البخاري فهو راجع إلى حسن السياق وجودة الوضع والترتيب لا إلى الأصحية كما قرر ذلك أهل هذا الشأن.

الفصل الثالث : ترجمة موجزة لمحبين ورسالة دكتوراه

المبحث الأول : نبذة من ترجمة محبين^{٢٣٣}

أ. مولوده و دراسته

ولد محبين في ديماك (Demak)^{٢٣٤} يوم الثاني عشر من مارس سنة ستين وتسع مائة بعد ألف ميلادية (١٢-٣-١٩٦٠م). وسكن محبين مع عسرته الآن في برينجوانداني (Pringgondani) الثاني رقم البيت ٩ بيجينتاو (Bangetayu) ويتون (Weton) جينوك (Genuk) مدينة سيمارانج (Semarang) جاوى الوسطى (Jawa Tengah).

كان محبين يبدأ مرحلة دراسته الابتدائية في المدرسة الحكومية العامة في قريته وتخرج منها سنة ١٩٧٤. ثم التحق بعدها بالمدرسة الفتوحية الثناوية الإسلامية وهي مدرسة مشهورة في مدينة ديماك وتمت دراسته منها سنة ١٩٧٧ م. وفي نفس المدرسة واصل محبين دراسته في مرحلة المتوسطة وتخرج منها سنة ١٩٨١ م. لأجل المواصلة إلى المرحلة الجامعية إرتحل محبين إلى سيمارانج (Semarang) عاصمة محافظة جاوى الوسطى. والتحق بجامعة ولي سونجو (Wali Songo) الإسلامية الحكومية بتلك المدينة. ودرس في كلية الشريعة حتى تخرج منها سنة ١٩٨٥ وحصل على الشهادة العالية. ثم التحق محبين بالدراسة العليا في جامعة سونان كالي جاغا الإسلامية الحكومية بجوكجاكرتا وحصل

^{٢٣٣} محبين, Telaah Ulang atas Kriteria Kesahihan Hadis-Hadis al-Jami' as-Shohih (إعادة النظر في شروط الصحيح للأحاديث في الجامع الصحيح) (سوربايا : مكتبة فاسحاسرجانا الجامعة الإسلامية الحكومية سونان أمبيل , سنة ٢٠٠٣ غير مطبوع), ص. ٢٤٠ و http://www.walisongo.ac.id/agenda_detail.php?id=١٨. تاريخ الحمل والنقل ٢٠٠٩/٧/٢ م

^{٢٣٤} ديماك هي مدينة من مدن جاوى الوسطى (Jawa Tengah) معروفة بين الشعب الإندونيسي لأنها تعتبر كمكان لحرر الإنطلاق لإنتشار الدعوة الإسلامية في هذه البلاد. وقد شهد التاريخ دورها الهام والفعال بتأسيس أول المملكة الإسلامية في جزيرة جاوى.

على دراجة ماجستير سنة ١٩٩٤ م ثم واصل دراسته إلى مرحلة دكتوراة ونجح فيها بالحصول على لقب الدكتور سنة ٢٠٠٣ م.

ب. سيرة توظيفه الحكومي

بعد أن تخرج من كلية الشريعة بنجح محين للحصول على الوظيفة الحكومية كالمدرس في كلية الشريعة بجامعة ولي سونجو الإسلامية الحكومية سنة ١٩٨٩. كان يختار كوكيل لعميد كلية الشريعة في مدة قصيرة حولى سمانية أشهر ثم تولى على منصب عميد الكلية في كلية الشريعة من أكتوبر سنة ٢٠٠٢ م . ثم عين كوكيل ثاني للمدير الجامعة سنة ٢٠٠٨ م حتى الآن.

ج. مؤلفاته:

أ. كتاب

١. Hadis-Hadis Politik

(الأحاديث النبوية في السياسة. طبعه Pustaka Pelajar Yogyakarta)

٢. Sejarah Ilmu Hadis (تاريخ علوم الحديث طبعه Gunung Jati Semarang)

ب. بحث علمي

١. Pandangan Empat ulama Pendiri Mazhab terhadap Hadis (الحديث النبوي

في وجهة النظر الأئمة الأربعة)

٢. Nilai dan Kedudukan Hadis Rajam : Kajian Sanad dan Penelusuran

Sejarah (القيمة والدرجة الحديثية للأحاديث عن الرجم : دراسة اسنادية

وتتبع تاريخي)

٣. Kitab Sunan Ibnu Majah : Nilai dan Kedudukannya (سنن ابن ماجه :

قيمه ومكانته)

٤. Periodisasi Hadis (الحديث ومراحل التاريخية)

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 ٥ . Hadis Ghadir Khum, Bagaimana Menyikapinya (حديث غدیر خم وما

موقف منه)

٦ . Hadis-hadis tentang Peran Perempuan di Luar Rumah (الأحاديث عن دور

المرأة خارج البيت)

٧ . Imam Bukhari, Seorang tokoh Hadis dan Ahli Fikih (الإمام البخاري :

محدث وفقه)

ج. مقالة : مقالات قدمها محبين للمناقشات في مرحلة الدراسة العليا أو الندوات العلمية وغير ذلك.

المبحث الثاني : نبذة من رسالة دكتوراة محبين

أ. حالة كتابة الرسالة

في نهاية دراسته لمرحلة الدكتوراة قدم محبين رسالة تحت عنوان " Telaah Ulang

atas Kriteria Kesahihan Hadis-Hadis al-Jami' as-Shohih (إعادة النظر في شروط

الصحيح للأحاديث في الجامع الصحيح) إلى الدراسة العليا بجامعة سونن كالي جاغا

للحصول على لقب الدكتور في العلوم الإسلامية . ألف محبين هذه الرسالة تحت إشراف

الأستاذ الدكتور سعيد عقيل حسين المنور (المشرف الأول) والأستاذ الدكتور أ. قدرى أ.

عزيزي (المشرف الثاني). وتمت مناقشتها المفتوحة في التاريخ ٢٧-١٢-٢٠٠٣ أمام لجنة

المناقشة التي يرأسها الأستاذ الدكتور محمد أمين عبد الله وبكاتبها (السكرتير) الأستاذ

الدكتور ندى أنس سوديجونو وأعضائها الأستاذ الدكتور سعيد عقيل حسين المنور

(المشرف الأول والمناقش) والأستاذ الدكتور أ. قدرى أ. عزيزي (المشرف الثاني والمناقش)

والأستاذ الدكتور زهري (المناقش) والأستاذ الدكتور محاسن (المناقش) والدكتور شمس الأنوار (المناقش) والأستاذ الدكتور نصر الدين بيدان (المناقش).

ب. النبذة من محتويات الرسالة

الرسالة تتكون من ست أبواب. الباب الأول يشتمل على:

(١) خلفية البحث وهي أن لصحيح البخاري مكانة عالية لدى العلماء وعامة المسلمين واتفقوا على صحته والعمل به بيد أن الإنتقادات قد ظهرت توجهت إلى بعض أحاديث البخاري سندا ومتنا.^{٢٣٥}

(٢) قضية البحث وإبطاره. حدد محبين قضية البحث في أمور ثلاثة وهي: ما شروط الصحة للأحاديث في الجامع الصحيح؟ وهل تلك الشروط متطابقة متفقة تماما مع واقع الأحاديث في الجامع الصحيح؟ وهل تلك الشروط صالحة لإنقاء الحديث الصحيح الأخرى؟. وأما إبطار البحث مركز في الشروط لأحاديث البخاري التي عبرها الباحثون من المحدثين النقد بعد البحث والإستقراء والتبع من

صحيح البخاري.^{٢٣٦}

(٣) هدف البحث هو للكشف عن شروط الصحيح للأحاديث في الجامع الصحيح ولتقويم مدى مطابقة الشروط بالواقع في صحيح البخاري فعلا. ولمعرفة مقدار مضبوط الشروط في تصحيح الحديث الدقيق حين تطبيقها لحديث آخر.^{٢٣٧}

(٤) الدراسة السابقة. ذكر محبين في هذا الفصل آراء العلماء والباحثين وانتقاداتهم نحو احاديث البخاري وشرط صحيحة منهم الدارقطني والشرخسي ومحمد أمين

^{٢٣٥} انظر محبين. إعادة النظر في شروط الصحيح للأحاديث في الجامع الصحيح، ص. ٢-٦

^{٢٣٦} محبين. نفس المرجع، ص. ٦

^{٢٣٧} محبين. المرجع السابق، ص. ٧

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 ومحمد الغزالي ومورج بخيل (Maurice Bucaille) حسي الصدقي وفتح الرحمن
 وشهودي إسماعيل.

(٥) الضوابط النظرية لنقد الحديث, استخدم محبين ضوابط نقد السند والمتن للحكم على الأحاديث فب البخاري. الضوابط في نقد السند هي الشروط التي لا بد استيفائها ليحكم على الحديث صحيحا. وتلك الشروط من جانب السند : (١) عدالة الرواة أي يكون كل الرواة في سلسلة السند مسلما ومكلفا ومطيعا ومجتبا عن الكبائر وعدم الإصرار في الصغائر وذا مروءة (٢) ضبط الرواة أن يكون الراوي حافظا عالما بروايته ثم يرويها كما سمع من شيخه.(٣) اتصال السند وهو سماع الحديث لكل راوٍ من الراوي الذي يليه. (٤) السلامة من الشذوذ وهي عدم مخالفة الحديث أوثق منه (٥) السلامة من العلة. وأما الشروط من جانب المتن : (١) عدم التعارض مع النصوص الثابتة القطعية مثل القرآن والسنة المتواترة والسيرة النبوية (٢) عدم مخالفة العقل السليم والواقعة العلمية والتاريخية. (٣) ملائم بلاغة النبي وحكمه (٤) منسجم بظواهر الحياة في عصر النبي وسلامة النصوص من المصطلحات الغريبة التي لم تكون حيثئذ. و يخلو مدلول الحديث من الوقائع التفصيلية المتوقعة عن حالة الأمة الإسلامية بعد عهد النبي صلى الله عليه وسلم.^{٢٣٨}

وأما في الباب الثاني بين محبين ترجمة الإمام البخاري^{٢٣٩} و كتابه الكبير الجامع الصحيح.^{٢٤٠} ثم في الباب الثالث كتب محبين شروط صحة الحديث عند المحدثين^{٢٤١}

^{٢٣٨} أنظر محبين. إعادة النظر في شروط الصحيح للأحاديث في الجامع الصحيح, ص. ٢٣-٣٥

^{٢٣٩} محبين. نفس المرجع, ص. ٤٣-٦٧

^{٢٤٠} محبين. نفس المرجع ص. ٦٧-٩٣

^{٢٤١} من محبين, نفس المرجع, ص. ٩٥

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 وعرض نظريات الباحثين عن شروط الصحيح عند البخاري منهم الحاكم والمقدسي والحازمي.^{٢٤٢} وأما في الباب الرابع بحث محين في تحقيق ضبط نظريات عن شروط صحة البخاري حسب مطابقتها ومتفقتها مع واقع الأحاديث في الجامع الصحيح. وهذا التحقيق يقام بتقويم التلازم بين الشروط وحالة الأحاديث في البخاري سندا ومتنا.^{٢٤٣} ثم الكشف عن مآخذ شروط صحة الحديث في الجامع الصحيح.^{٢٤٤} ووجد محين سبب الوهم والغلط لمآخذهم وهو عدم الضبط وغير الدقة في اثبات الشروط^{٢٤٥} وإضافة إلى ذلك التعجب مع الغرور بمهية الإمام البخاري.^{٢٤٦}

الباب الخامس : التحليل والنقد على شروط صحة الحديث في الجامع الصحيح.
 وهذا يركز على قضيتين قضية شرط الصحة الحديث وقضية جوانب مهمة للشروط. والخلاصة أن محين ينه الأمور التالية : (١) شرط الصحيح للحديث أمر لا بد منه لأنه مصدر تشريعي للشريعة الإسلامية. (٢) شروط صحة الحديث المستنبطة من الأحاديث في الجامع الصحيح لها مآخذ وقصور من حيث عدم التلازم المتطابق بين الشروط المستنبطة وإعادة التتبع والاستقصى بالأحاديث فيه أو إن صح التعبير وجود الخلل بين نظرية الباحثين وتطبيقية البخاري في صحيحه. (٣) ارتكزت الشروط على نقد السند دون المتن مع أن المتن له دور هام لا يقصر عن السند.^{٢٤٧} (٤) الحاجة إلى جمع المعلومات عن الرواة في الاختلاف بين الجرح والتعديل للوصول إلى النتيجة الموضوعية (٥) وضع محين ضابطا

^{٢٤٢} نفس المرجع، ص. ١١٦

^{٢٤٣} إعادة النظر في شروط الصحيح للأحاديث في الجامع الصحيح، ص. ١٢٥

^{٢٤٤} نفس المرجع، ص. ١٦٥

^{٢٤٥} نفس المرجع، ص. ١٦٥

^{٢٤٦} نفس المرجع، ص. ١٦٨

^{٢٤٧} أنظر نفس المرجع، ص. ١٧٤

عند الاختلاف في اتصال السند بين الرواة نقيًا وأثباتًا غير مخرج من الترجيح مثل تتبع ترجمة الرواة وتاريخهم وصيغة التحمل والأداء وعمر الرواة وغير ذلك، فالضابط عنده النفي أي انقطاع السند.^{٢٤٨} (٦) اتساع مفهوم الشذوذ ليس مقصورًا بمخالفة الثقة من هو أوثق منه بل مخالفة المتن بالقرآن والأحاديث المتواترة وغير ذلك. (٧) لا حاجة إلى شرط عدم العلة لأن طريقة لبحث عنها أمر صعب ومعقد ونظرًا إلى استيفاء الإحتياج إلى منهج نقد الحديث الميسر استخدامه لمن يريد نقد الحديث ثم لأن العلة تزال بدقة النقد في السند والمتن.^{٢٤٩} شروط صحة الحديث عند البخاري التي عبرها العلماء الباحثون بعد استقراء على الجامع الصحيح لم تشتمل على جانب نقد المتن. وربما أن الوهم والغلط لا يقع في فهمهم لأن في الجامع الصحيح نفسه أحاديث لا تستوفي شروط صحة المتن كما حددها المحدثون.^{٢٥٠}

الباب السادس : الخلاصة. ومن خلاصات الرسالة : (١) شروط صحة الحديث عند البخاري التي عبرها العلماء الباحثون مختلفة اختلافًا جوهريًا بحالة الأحاديث في البخاري سندا أو متناورًا من أسبابه عدم الدقة في البحث (٢) بعد إيمان النظر في البحث قرر محبين أن شروط صحة الحديث عند البخاري في رسالته الدكتوراه مخالفا تماما بالشروط التي عبرها العلماء الباحثون السابقون. ثم أورد شروط البخاري عنده واقترح شرطًا جديدًا للحديث الصحيح. وأضاف محبين في الصفحات الأخيرة فهرس المراجع وملحقها قائمة أسماء الضعفاء في الجامع الصحيح التي عددهم ٣٩٤ شخصا وكذلك نبذة من ترجمة حياته.

^{٢٤٨} نفس المرجع، ص. ١٨١

^{٢٤٩} أنظر نفس المرجع، ص. ١٨١

^{٢٥٠} نفس المرجع، ص. ١٨٣

الباب الرابع

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

إشكالية حول أحاديث البخاري وشرط صحيحه

في رسالة دكتوراه محين وتقويمها

وكما سبق ذكره في الباب الثالث أن محين قد انتقد آراء العلماء والباحثين ونظرياتهم عن مفهوم شروط صحة الحديث عند البخاري وحلل مأخذها. ومن خلال عملية تحقيقه وتحليله عن المآخذ استدل محين بوجود الأحاديث غير الصحيحة في الجامع الصحيح وبالتالي ذهب إلى أن تلك الشروط لا تزال فيها قصور أو غير دقيق أو مضبوط لتمييز الحديث الصحيح من سقيمه. وبناء على قصور الشروط الواردة من هؤلاء العلماء، وقام محين باستخراج نظرياته عن الشروط وإقترح شروطه للحديث الصحيح التي اعتقده صالحة وضابطة لأجل النقد الحديث.^{٢٥١}

فبإمعان النظر إلى كيفية استنباط محين وطريقته ونتيجة بحثه ومقارنة بآراء المحدثين

والباحثين سلفا وخلفا فتوضح فيها الإشكاليات التالية :

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

الفصل الأول : إشكالية النقد على أحاديث البخاري.

انتقد محين عددا من الأحاديث سندا ومتنا بسبب عدم استيفائها بالشروط التي أوردتها العلماء عن شرط الصحيح عند البخاري.^{٢٥٢} ولأجل أخذ الأمثلة فيعرض الباحث من النماذج المهمة من حيث أنها أحاديث البخاري في الأصول كما يلي :^{٢٥٣}

^{٢٥١} راجع الباب الثالث لهذا البحث

^{٢٥٢} وجدد ذكره أن محين في نقده أكثر اعتمادا بأقوال الدارقطني ولم يتم نقده مقارنة بأقوال العلماء النقاد الآخرون جرحا أو تعديلا.

^{٢٥٣} لم يقصد منها الباحث الاستيعاب، وإنما قصده توضيح نوع الإشكالات في أحاديث البخاري وإجاباتها.

المبحث الأول: الحديث المطعن في إتصال سنده

إتصال السند هو شرط أساسي من شروط لصحة الحديث. وقرر المحدثون أن البخاري قد اشترط المعاصرة بين الراوي وشيخه وثبوت اللقاء بينهما ولو كان مرة في الأحاديث المعنونة عند المدلسين.^{٢٥٤} ولذلك يعد وهذا من مميزات من أصحاب الحديث الأخرى.

ووجد الباحث أن محبين قد جزم أن البخاري قد أخرج في الجامع الصحيح عددا من الأحاديث غير متصلة بانقطاع في السند مرسل أو معلقة. ومن الأمثلة التي انتقدها محبين هي أحاديث من رواية الحسن عن أبي بكر،^{٢٥٥} ومثال هذه الرواية كما يلي :

حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ يُونُسَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَانْكَسَفَتِ الشَّمْسُ ، فَقَامَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَجْرُ رِدَاءَهُ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ ، فَدَخَلْنَا فَصَلَّى بِنَا رَكَعَتَيْنِ ، حَتَّى انْجَلَّتِ الشَّمْسُ فَقَالَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - « إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهَا فَصَلُّوا ، وَادْعُوا ، حَتَّى يُكْشَفَ مَا بَكُمْ »^{٢٥٦}

ورأى محبين أن هذا الحديث غير متصل بانقطاع سنده في الحسن عن أبي بكر

لأن الحسن (ت ١١٠ هـ) لم يروي الحديث عن أبي بكر (ت ٥١ هـ) مباشرة بل بينهما راوي آخر كالواسطة وهو الأحنف بن قيس (ت ٦٧ هـ).^{٢٥٧} وقد انتقده أحد

^{٢٥٤} محمد لقمان السلفي. اهتمام المحدثين بنقد الحديث سندا ومتنا. (الرياض: دار الداعي للنشر والتوزيع، الطبعة الثانية، ١٤٢٠ هـ) ص. ٢٩١ ومحمد بن إسماعيل الأمير الحسيني الصنعائي. توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار. تحقيق: محمد

حمي الدين عبد الحميد (المكتبة السلفية - المدينة المنورة، مجهول سنة الطبع) ص ٤٢

^{٢٥٥} قد جمع الباحث إثنا عشر حديثا من هذه الرواية في الجامع الصحيح. أنظر الملحق رقم الثاني.

^{٢٥٦} رواه البخاري في كتاب الكسوف (١٦) باب الصلاة في كسوف الشمس (١) رقم ١٠٤٠ أنظر الجامع الصحيح.

ج. ١ ص. ٣٢٧

^{٢٥٧} محبين. إعادة النظر في شروط الصحيح ص. ١٤٦ وقول محبين الأصلي :

العلماء بعد عصر البخاري وهو الإمام الدارقطني بالعلة المذكورة.^{٢٥٨} وأكد محبين رأيه بقوله: رعم أن ابن حجر قد دفع عن موقف البخاري أن الحسن كان يسمع من أبي بكر مباشرة بلا واسطة إلا أن حجته معتمدة على القرينة الموجودة في الجامع الصحيح نفسه وإنما لم تترجح على حجة من قال أن الحسن لم يسمع مباشرة من أبي بكر.^{٢٥٩}

فلا بد من إعادة التحقيق مدار الطعن وهو رواية الحسن عن أبي بكر. وفيما يلي تفصيل القول في سماع الحسن من أبي بكر وموقف أئمة النقد من ذلك. قال الدارقطني: "وأخرج البخاري أحاديث الحسن عن أبي بكر، منها: الكسوف، ومنها زادك الله حرصاً ولا تعد، ومنها لا يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة، ومنها إن ابني هذا سيد، والحسن لا يروي إلا عن الأحنف عن أبي بكر".^{٢٦٠} وأما البخاري قال: إنما ثبت عندنا سماع الحسن من أبي بكر بحديث إسرائيل (أبي موسى).^{٢٦١} وقد وضع الحافظ ابن حجر موقف الإمامين فقال: "فالدارقطني يرى عدم صحة سماع الحسن^{٢٦٢} من أبي بكر^{٢٦٣} لكن الإمام

Hadis ini diriwayatkan oleh Al-Bukhari, tetapi dalam sanadnya ada keterputusan yakni antara al-Hasan dan Abi Bakrah. Al-Hasan sesungguhnya tidak menerima langsung dari Abi Bakrah, melainkan menerima dari al-Ahnaf. (١٤٦)

^{٢٥٨} محبين. نفس المرجع ص. ١٢٧-١٢٨

^{٢٥٩} نفس المرجع. هامش رقم ٤٤ وهذا قوله :

Ibnu Hajar berdasar pada indikasi dalam al-Jami' as-Shohih menyatakan al-Hasan mendengar dari Abi Bakrah sementara al-Bukhari sangat keras dalam masalah itu. Pendapat Ibnu Hajar ini tidak dapat mengalahkan argumentasi bahwa al-Hasan tidak mendengar langsung dari Abi Bakrah

^{٢٦٠} الدارقطني. الإلزامات والتبع. دراسة وتحقيق: مقبل بن هادي الوادعي (دار الكتب العلمية: بيروت. الطبعة الثانية

١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م) ص ٢٢٢-٢٢٣. والحافظ ابن حجر. هدي الساري مقدمة فتح الباري. بتحقيق الشيخ عبدالقادر

شبية الحمد. (الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية، الطبعة الأولى سنة ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م). ص. ٣٨٦

^{٢٦١} السيد أبو المعاطي النوري وأصحابه. الجامع في الجرح والتعديل, (بيروت: عالم الكتب، ط. ١، ١٤١٢ هـ/ ١٩٩٢ م)

ص. ١٦٢

^{٢٦٢} الحسن بن أبي الحسن البصري، تابعي، فقيه فاضل مشهور، وكان يرسل كثيراً ويدلس. مات سنة ١١٠ وقد قارب

التسعين. أنظر ترجمته في تقريب التهذيب. لابن حجر العسقلاني. تحقيق: صغير الباكستاني. (دار العاصمة - الرياض الطبعة

البخاري يرى صحة ذلك، وقد اعتمد في تصحيح سماع الحسن من أبي بكره على رواية أبي موسى عن الحسن أنه سمع أبا بكره، وقد أخرجه مطولاً في كتاب الصلح، وقال في آخره: "قال لي علي بن عبد الله إنما ثبت عندنا سماع الحسن من أبي بكره بهذا الحديث".^{٢٦٤} وقال الحافظ في شرح هذا الحديث: "وإنما قال ابن المديني ذلك لأن الحسن كان يرسل كثيراً عمن لم يلقيهم بصيغة عن فخشني أن روايته عن أبي بكره مرسله، فلما

الأولى ١٤١٦هـ) ص. ٢٣٦ وجمال الدين ابى الحجاج يوسف المزني. تهذيب الكمال. تحقيق: الدكتور بشار عواد معروف. (بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة الرابعة، ١٤٠٦ - ١٩٨٥ م) ج ٦ ص ٩٥-١٢٦ ولزيادة المعلومات عن الحسن البصري أنظر مصادر ترجمته المذكورة في هامش كتاب أبو زرعة. كتاب المدلسين. (المنصورة: دار الوفاء، ط. ١. ١٤١٥هـ/١٩٩٥م. ص. ٣٢

^{٢٦٣} أبو بكره الثقفى صاحب النبي صلى الله عليه وسلم، اسمه: نفع ابن الحارث. روى عن: النبي صلى الله عليه وسلم. روى عنه: ابنه عبد الرحمان بن أبي بكره. وغيره. روى له الجماعة (البخاري - مسلم - أبو داود - الترمذي - النسائي - ابن ماجه). الرواة: ٥١ أو ٥٢ هـ بالبصرة أنظر ترجمته في تهذيب الكمال ج. ٣٠ ص. ٥-٩ والتقريب ص ٥٦٥.

^{٢٦٤} الحافظ ابن حجر. هدي الساري مقدمة فتح الباري. بتحقيق الشيخ عبدالقادر شيبه الحمد. (الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية، الطبعة الأولى سنة ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م). ص ٣٨٦. والحديث الذي يقصده ابن حجر كما يلي: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ الْحَسَنَ يَقُولُ اسْتَقْبَلَ وَاللَّهِ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ مُعَاوِيَةَ بِكُتَائِبِ أُمَّثَالِ الْجِبَالِ فَقَالَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ إِنِّي لَأَرَى كُتَائِبَ لَا تُؤَلَّى حَتَّى تُقْتَلَ أَقْرَانُهَا . فَقَالَ لَهُ مُعَاوِيَةُ - وَكَانَ وَاللَّهِ خَيْرَ الرَّجُلَيْنِ - أَي عَمْرُو بْنُ قَتْلٍ هَوْلَاءِ هَوْلَاءِ هَوْلَاءِ هَوْلَاءِ مَنْ لِي بِأُمُورِ النَّاسِ مَنْ لِي بِنِسَائِهِمْ ، مَنْ لِي بِضَيْعِهِمْ فَبَعَثَ إِلَيْهِ رَجُلَيْنِ مِنْ قُرَيْشٍ مِنْ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامِرِ بْنِ كُرَيْزٍ ، فَقَالَ اذْهَبَا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ فَأَعْرِضَا عَلَيْهِ ، وَقُولَا لَهُ ، وَاطْلُبَا إِلَيْهِ . فَأَتِيَاهُ ، فَدَخَلَا عَلَيْهِ فَتَكَلَّمَا ، وَقَالَا لَهُ ، فَطَلَبْنَا إِلَيْهِ ، فَقَالَ لَهُمَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ إِنَّا بَنُو عَبْدِ الْمُطَلِّبِ ، قَدْ اصْتَبْنَا مِنْ هَذَا الْمَالِ ، وَإِنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ قَدْ عَانَتْ فِي دِمَائِهَا . قَالَ فَإِنَّهُ يُعْرِضُ عَلَيْكَ كَذَا وَكَذَا وَيَطْلُبُ إِلَيْكَ وَيَسْأَلُكَ . قَالَ فَمَنْ لِي بِهِذَا قَالَ نَحْنُ لَكَ بِهِ . فَمَا سَأَلَهُمَا شَيْئًا إِلَّا قَالَ نَحْنُ لَكَ بِهِ . فَصَالَحَهُ ، فَقَالَ الْحَسَنُ وَلَقَدْ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرَةَ يَقُولُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَلَى الْمَنْبَرِ وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ إِلَى جَنْبِهِ ، وَهُوَ يَقْبَلُ عَلَى النَّاسِ مَرَّةً وَعَلَيْهِ أُخْرَى وَيَقُولُ « إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ ، وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصَلِّحَ بِهِ بَيْنَ فِتْنَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ » . قَالَ لِي عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ إِنَّمَا تَبِتَ لَنَا سَمَاعُ الْحَسَنِ مِنْ أَبِي بَكْرَةَ بِهَذَا الْحَدِيثِ . كتاب الصلح (٥٣) رقم ٢٧٠٤ باب (٩) قَوْلُ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لِلْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ

جاءت هذه الرواية مصرحة بسماعه من أبي بكرة ثبت عنده أنه سمعه منه " ٢٦٥ ثم نقل كلام الدارقطني في كتابه التبع عقبه بقوله : وهذا يقتضي عنده أنه لم يسمع من أبي بكرة، لكن لم أر من صرح بذلك ممن تكلم في مراسيل الحسن كابن المديني وأبي حاتم، وأحمد والبخاري، وغيرهم، نعم كلام ابن المديني يشعر بأنهم كانوا يحملونه على الإرسال حتى وقع هذا التصريح " ٢٦٦ .

وقال الحافظ الذهبي في ترجمة الحسن من كتابه سير أعلام النبلاء: "وقد روى بالإرسال عن طائفة، كعلي، وأم سلمة، ولم يسمع منها، ولا من أبي موسى، ولا من ابن سريع، ولا من عبد الله بن عمرو، ولا من عمر بن تغلب، ولا من عمران، ولا من أبي برزة، ولا من أسامة بن زيد، ولا من ابن عباس، ولا من عقبة بن عامر، ولا من أبي هريرة، ولا من جابر، ولا من أبي سعيد قاله يحيى بن معين " ٢٦٧ ويعلل الذهبي عدم سماع الحسن بكثرة خروج الحسن للجهاد وقال: والحسن مع جلالته فهو مدلس، ومراسيله ليست بذلك، ولم يطلب الحديث في صباه، وكان كثير الجهاد، وصار كاتباً لأمير خراسان الربيع ابن زياد. وقال سليمان التيمي: كان الحسن يغزو، وكان مفتي البصرة جابر بن زيد أبو الشعثاء، ثم جاء الحسن فكان يفتي. إذا كان سبب الحكم على الحسن بالدليس مثل هذا ونقول: إن جهاد الحسن البصري لا يعني قد عزله عن العلم وشغله عنه بالكلية

^{٢٦٥} المرجع السابق والفتح ج ١٣ ص ٧١.

^{٢٦٦} نفس المرجع ج ١٣ ص ٧١.

^{٢٦٧} سير أعلام النبلاء، ج ٤ ص ٥٦٦.

^{٢٦٨} شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي. سير أعلام النبلاء. (بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة التاسعة، ١٤١٣ هـ/ ١٩٩٣ م) ج ٤ ص ٥٧٢ وقال د. حمزة المليباري: لم يعد المحدثون التدليس جرحاً للراوي من حيث العدالة الدينية، لأنه ليس كذبا في الحقيقة. وإن كان فيهم من يبالغ في ذم التدليس، فإنهم جميعا يسمعون من المدلس أحاديثه، ويقبلونها حين يصرح بالسماع، أو تدل القرائن على عدم احتمال تدليسه. حمزة المليباري. علوم الحديث في ضوء تطبيقات المحدثين النقاد.

(بيروت: دار ابن حزم، الطبعة الأولى، ١٤٢٣ هـ/ ٢٠٠٣ م) ص ٢٠٠.

بل على العكس فإن جهاد الحسن الذي كان يحضره الجمل الغفير من الصحابة باب من أبواب العلم عظيم. قال البخاري: قال الهيثم بن عبيد حدثني أبي عن الحسن قال: قال رجل: إنك تحدثنا (قال النبي)! فلو كنت تسند لنا؟ قال: والله ما كذبناك ولا كُذِّبنا، لقد غزوت إلى خراسان، معنا فيها ثلاثمائة من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم. وعن أبي عاصم عن عبيد الصيد عن الحسن: أدركت ثلاثمائة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم.^{٢٦٩} وقال الحسن أيضا توضيحا عن موقفه في إرسال الحديث: "كنت إذا اجتمع لي أربعة نفر من أصحاب رسول الله تركتهم واسندته إلى رسول الله". وبهذا لا عجا إذا كان بعض أهل العلم ذهبوا إلى أت المرسل أقوى من المسند.^{٢٧٠}

وقال يحيى بن سعيد القطان في أحاديث سمرة التي يرويها الحسن عنه: سمعنا إنها من كتاب، قالوا: وكان الحسن جامعا عالما عاليا رفيعا ثقة مأمونا عابدا ناسكا كبير العلم فصيحا جميلا وسيما، وكان ما أسند من حديثه وروى عن سمع منه فحسن حجة. وما أرسل من الحديث فليس بحجة، وقدم مكة فأجلسوه على سرير واجتمع الناس إليه فحدثهم، وكان فيمن أتاه مجاهد وعطاء وطاؤوس وعمرو بن شعيب، فقالوا أو قال بعضهم: لم نر مثل هذا قط.^{٢٧١} فهذا صريح في أن رواية الحسن عن سمع ثبت سماعة منهم: صحيحة حجة بلا قيد التصريح بالسماع وهذا هو معنى قول ابن سعد: ((روي عن سمع

^{٢٦٩} الشريف حاتم بن عارف العوني. المرسل الحفي وعلاقته بالتدليس. (الرياض: دار الهجرة للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى، ١٤١٨ هـ/ ١٩٩٧ م) ص. ٢٩١ أنظر أيضا رويته في جمال الدين ابى الحجاج يوسف المزري. تهذيب الكمال.

تحقيق: الدكتور بشار عواد معروف. (بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة الرابعة، ١٤٠٦ - ١٩٨٥ م) ج ٦ ص ١٢٤

^{٢٧٠} أنظر عمر إمعان أبو بكر. التأسيس في فن دراسة الأسانيد. (الرياض: مكتبة المعارف، مجهول السنة) ص. ٥١

^{٢٧١} محمد بن سعد بن منيع أبو عبدالله البصري الزهري. الطبقات الكبرى. تحقيق: علي محمد عمر. (القاهرة: مكتبة

الخانجي، ط. ١. ١٤٢١ هـ/ ٢٠٠١ م) ص. ١٥٨

منه)) فإن معناها هو ما قاله ابن سعد: (وروي عن سمع منه)) أي علمنا أنه قد سمع منه.^{٢٧٢}
 digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

وأثبت الإمام البخاري سماع الحسن من أبي بكرة برواية إسرائيل أبي موسى البصري، وهو ثقة كما قال الحافظ واستشهد أيضاً برواية مبارك بن فضالة فقد أخرج البخاري حديث الكسوف من طرق عن الحسن، علق بعضها، ومن جملة ما علقه فيه رواية موسى بن إسماعيل عن مبارك بن فضالة عن الحسن قال : أخبرني أبو بكرة. فهذا معتمده في إخراج حديث الحسن، ورده على من نفى أنه سمع من أبي بكرة باعتماده على إثبات من أثبته^{٢٧٣}.

فلما صحح سماع الحسن من أبي بكرة عند الإمام البخاري أخرج له في صحيحه،^{٢٧٤} ولم ينفرد الإمام البخاري بإخراج حديث الحسن عن أبي بكرة بل قد أخرج له كثير من الأئمة. ومن الأحاديث التي رواها الحسن عن أبي بكرة مع ذكر من أخرجها من الأئمة:^{٢٧٥}

١ - حديث " رأيت النبي صلى الله عليه وسلم، والحسن إلى جنبه يقول إن ابني هذا سيد " رواه البخاري في كتاب الصلح، حديث رقم (٢٧٠٤)، وفي كتاب المناقب، حديث رقم (٣٦٢٩)، وفي كتاب فضائل الصحابة حديث رقم (٣٧٤٦)، وفي كتاب

^{٢٧٢} الشريف حاتم العوني. المرسل الخفي وعلاقته بالتدليس : دراسة نظرية وتطبيقية على مرويات الحسن البصري. (دار المحجرة: الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ/١٩٩٧م). ص. ٢٩١-٢٩٢.

^{٢٧٣} هدي الساري ص ٣٧٢.

^{٢٧٤} قد تتبع الباحث عدد من أحاديث البخاري الذي رواه من طريق الحسن عن أبي بكرة وعددها ١٢ حديثاً. أنظر الملحق لهذا البحث.

^{٢٧٥} انظر أبو الحجاج الموي. تحفة الإشراف للنزي. تحقيق عبد الصمد شرف الدين . (بيروت: مطبعة المكتب الإسلامي. الطبعة الثانية ١٣٠٣هـ/١٩٧٣م) ج ٩ ص ٣٨ - ٤٢.

الفتن حديث رقم (٧١٠٩). والترمذي في سننه، في كتاب المناقب حديث رقم (١٠٢) وقال حسن صحيح. والنسائي في السنن الكبرى في كتاب المناقب.

٢ - حديث أنه انتهى إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو راكع فركع دون الصف. أخرجه البخاري في كتاب الأذان حديث رقم (٧٨٣)، وأبو داود في كتاب الصلاة، والنسائي في الصلاة أيضاً. قال الحافظ: "وقد أعله بعضهم بأن الحسن عنعنه، وقيل إنه لم يسمع من أبي بكر، وإنما يروي عن الأحنف عنه، ورد هذا الإعلال برواية سعيد بن أبي عروبة عن الأعمش قال: "حدثني الحسن أن أبا بكر حدثه" أخرجه أبو داود والنسائي^{٢٧٦}.

٣ - حديث نفعي الله بكلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لن يفلح قوم ولو أمرهم امرأة". رواه البخاري في كتاب المغازي حديث رقم (٤٤٢٥)، وفي كتاب الفتن حديث رقم (٧٠٩٩) والترمذي في الفتن أيضاً (٧٥) وقال صحيح، والنسائي في القضاة باب (٨).

٤ - حديث "كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فانكسفت الشمس فخرج يجر رداءه فصلى بهم ركعتين". رواه البخاري في كتاب الكسوف حديث رقم (١٠٤٠)، وفي كتاب اللباس باب (٢) حديث (٢). ورواه النسائي في كتاب الصلاة باب (٦٢٣) حديث (٧).

فهذه أحاديث الحسن عن أبي بكر عند البخاري، وقد شاركه في تخريجها من ذكرت من الأئمة، وله أحاديث أخرى عن أبي بكر أيضاً لم يخرجها البخاري وخرجها غيره من الأئمة كأبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وأحمد والبيهقي وابن حبان^{٢٧٧}.

^{٢٧٦} فتح الباري. ج ٢ ص ٢١٣.

^{٢٧٧} انظر تحفة الأشراف. ج ٩ ص ٣٨ - ٤٢.

والخلاصة أن سماع الحسن من أبي بكره مختلف فيه بين مثبت وناف. فالمثبتون لسماعه كثير من الأئمة : كإبن المديني، والبخاري، والترمذي، وإبن أبي حاتم، وإبن حبان، وأحمد، وأبو داود، والبيهقي فكل هؤلاء يصححون حديثه عن أبي بكره. وأما نفي سماع الحسن عن أبي بكره من بعض الأئمة كالدارقطني - رحمه الله - وإبن المديني فيما نقله الذهبي - إن صح النقل - ويحي بن معين، لضعف الطريق التي ورد فيها السماع عنده غير مقبول. والصواب صحة سماع الحسن من أبي بكره وقد بينت أن البخاري لم ينفرد بإثبات سماعه ولا بتصحيح حديثه، فقد أثبت سماعه جمع من الأئمة النقاد، وصحح حديثه كثير من الأئمة في كتبهم، وأن الحسن يروي عن أبي بكره مباشرة من غير واسطة كما تقدم، ويروي عنه أيضاً بواسطة الأحنف بن قيس، وقد أخرج البخاري أيضاً حديث الأحنف بن قيس عن أبي بكره^{٢٧٨}. فالحديث إذن مسند، ولا وجه لإعلاله بالإرسال. وأما دخول واسطة في السند بين من ثبت لهما اللقاء فلا يعد دخولها من الموانع القادحة التي يحتج بها على نفي ثبوت اللقاء إذا ورد النص المنقول الذي ثبت فيه اللقاء، ولعله يحمل دخول الواسطة على تنوع مصادر الرواية، ولا يحمله على تناقض الراوي، والاستدلال بذلك على عدم سماعه من شيخه.

ويتضح وجه الإشكال في انتقاد محبين هو تناقضه بإلزام البخاري لصحة حديثه في الأصول بشرط ثبوت اللقاء فيه. وعلمنا بأن محبين لم يقوم بتتبع أقوال العلماء النقاد وترجيح التعارض بين الحكم على إرساله ووصله. واعتمد محبين بقول الدارقطني أن اسناد

^{٢٧٨} أبو عبد الله البخاري. الجامع الصحيح المسند المختصر من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه. تحقيق محب الدين الخطيب. المكتبة السلفية: القاهرة، ١٤٠٠ هـ - ط ١ (ج ٤ ص. ٣١٧ رقم ٧٠٨٣ و الحافظ ابن حجر - فتح الباري. بتحقيق الشيخ عبدالقادر شيبه الحمد . (الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية، الطبعة الأولى سنة ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م). كتاب الفتن، باب إذا التقى مسلمان بسيفهما، حديث رقم (٧٠٨٣) ج ١٣ ص ٣٥ (مع الفتح).

مرسل ولم يصحح سماع الحسن من أبي بكرة، بينما البخاري يرى صحة سماعه، ومن هنا فهي متصل عنده. digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

فهذا نموذج من الأحاديث المسندة في صحيح البخاري يرى محيين بأنها مرسل أو منقطعة، مع أن البخاري - رحمه الله - يرى بأنها مسندة متصلة لذا أوردتها في الأصل لصحيحه.

المبحث الثاني: الحديث المنتقد بضعف راويه

قد انتقد محيين عددا من الرواة في الجامع الصحيح مثل أحمد بن بشير وأسمامة بن حفص المدني وأسباط أبو اليسع البصرى وهشام بن حجرى المكي وإسماعيل بن مجالد بن سعيد الهمداني وغير ذلك بسبب عدم استيفاء حالة ثقتهم بالشروط التي أوردتها العلماء عن شرط الصحيح عند البخاري. والمثال كما يلي:

كتاب الذبائح (٧٢) باب ذبيحة الأعراب ونحوهم (٢١) رقم ٥٥٠٧:

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهِ حَدَّثَنَا أُسَامَةُ بْنُ حَفْصِ الْمَدَنِيِّ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - أَنَّ قَوْمًا قَالُوا لِنَبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِنَّ قَوْمًا يَأْتُونَنَا بِاللَّحْمِ لَا نَدْرِي أذْكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَمْ لَا فَقَالَ « سَمُّوا عَلَيْهِ أَنْتُمْ وَكُلُّوهُ ». قَالَتْ وَكَانُوا حَدِيثِي عَهْدٍ بِالْكَفْرِ . تَابَعَهُ عَلِيُّ بْنُ الدَّرَّاورِدِيِّ . وَتَابَعَهُ أَبُو خَالِدٍ وَالطَّفَّاورِيُّ .^{٢٧٩}

قال محيين : في اسناده أُسَامَةُ بْنُ حَفْصِ الْمَدَنِيِّ وهو ضعيف ويقال له مجهول وله حديث واحد في الصحيح البخاري.^{٢٨٠} وتكلم محيين هذا الراوي في اعتراضه على تعريف

^{٢٧٩} أبو عبد الله البخاري. المرجع السابق. (المكتبة السلفية: القاهرة، ١٤٠٠ هـ - ط ١) ج. ٣ ص. ٤٥٨

^{٢٨٠} محيين. إعادة النظر في شروط الصحيح. ص. ١٥٥-١٥٦

الحازمي عن شرط البخاري أن يكون رواه حافظين متقنين متلازمين شيوخهم ملازمة طويلة (غير مقصور على لقاءهم مرة أو مرتين) وكثرة الرواية منهم (حيث عددها ليس حديثاً أو حديثين) وغير مختلف في قبول نقلته عنه.^{٢٨١}

ولتوضيح الإشكال في هذا الراوي أورد الباحث التحقيق كما يلي: قال المزي:^{٢٨٢}
 أسامةُ بنُ حفصِ المَدَنِيُّ روى عن: عبيد الله بن عمر، وموسى بن عقبة، وهشام ابن عروة (خ)، ويحيى بن سعيد الانصاري. وروى عنه: إبراهيم بن حمزة الزبيري، ومحمد بن الحسن ابن زباله المخزومي، وأبو ثابت محمد بن عبيد الله المديني (خ)، ويحيى بن إبراهيم بن أبي قتيلة. وأما من روى له: البخاري حديثاً واحداً عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة: " أن ناساً يأتونا باللحم. الحديث"،^{٢٨٣} بمتابعة أبي خالد الاحمر، ومحمد بن عبد الرحمان الطفاوي، عن هشام،^{٢٨٤} ولم يذكره، في " تاريخه"،^{٢٨٥} ولا ذكره عبد الرحمان بن أبي حاتم في كتابه، وقد تابعه في رفعه عن هشام بن عروة أيضاً رجلان كبيران: عبدالرحيم بن سليمان، ويونس بن بكير، ورفع عبد الوهاب بن عطاء الخفاف في كتابه

٢٨١ أنظر محبين. نفس المرجع ص. ١٤٨

^{٢٨٢} جمال الدين ابى الحاج يوسف المزي. تهذيب الكمال. تحقيق: الدكتور بشار عواد معروف. (بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة الرابعة، ١٤٠٦ - ١٩٨٥ م) ج ٢ ص. ٣٣٢-٣٣٣

^{٢٨٣} أبو عبد الله البخاري. الجامع الصحيح، كتاب الذبائح: " باب ذبيحة الاعراب وغرهم " ونص الحديث: " إن قوما قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: إن قوما يأونا باللحم لا ندري أذكر اسم الله عليه أم لا، فقال: " سموا عليه أنتم وكلوه ". قالت: وكانوا حديثي عهد بالكفر ". تعقيب من محقق تهذيب الكمال. أنظر ج. ٢ ص. ٣٣٣

^{٢٨٤} أبو عبد الله البخاري. الجامع الصحيح، كتاب البيوع: " باب من لم ير الوسوس ونحوها من المشبهات " وقد وقع فيه: " يأتونا " بدلا من " يأتونا ". وقال البخاري في الحديث الاول الذي أورده في كتاب الذبائح: " تابعه علي عن الدراوردي وتابعه أبو خالد والطفاوي ". ورواه ابن ماجه في سننه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبدالرحيم بن سليمان عن هشام، عن أبيه، عن عائشة. (كتاب الذبائح: باب التسمية عند الذبح). ورواه الدارمي أيضا في كتاب الذبائح من سننه.

^{٢٨٥} بل ذكره في آخر باب من اسمه أسامة: ١ / ٢ / ٢٤، فقال: " أسامة بن حفص المديني. عن هشام بن عروة، سمع منه محمد بن عبيد الله. " وهذا من أوهام اللالكائي وما كان على المؤلف متابعته وتاريخ البخاري في تناول يده.

أيضا عن هشام، وهو في "الموطأ" موقوف. هذا معنى ما ذكره الحافظ أبو القاسم اللالكائي، وذكر أنه مجهول.^{٢٨٦}

بناء على قول محبين بإضافة إليه قول المزي فاستخلص الباحث أن الجرح الموجه إلى أسامة بسبين وهما ضعفه الأزدي والطنن بكونه مجهول من اللالكائي. وقد تتبع بعض المحدثين النقاد تضعيف الأزدي على هذا الراوي الطعن بكونه مجهول من اللالكائي منهم الذهبي و ابن حجر العسقلاني. وأما الذهبي يقول فيه: "صدوق، ضعفه أبو الفتح الأزدي بلا حجة، وقال اللالكائي : مجهول، قلت روى عنه أربعة"^{٢٨٧} يعني انتفت عنه الجهالة بذلك. وقال ابن حجر في "التقريب" : صدوق، ضعفه أبو الفتح الأزدي بلا حجة، من الثامنة.^{٢٨٨} وقال في الفتح : هو شيخ لم يزد البخاري في "التاريخ" في تعريفه على ما في هذا الإسناد وذكر غيره أنه روى عنه أيضا يحيى بن إبراهيم بن أبي قتيلة ولم يحتج البخاري بأسامة هذا ، لأنه قد أخرج هذا الحديث من رواية الطفاوي وغيره "^{٢٨٩}.

من المعلومات السابقة استبط الباحث النقط المهمة التالية :

١- أن الجرح بالتضعيف الموجه إلى أسامة بن حفص المدني غير مسلم وأسامه صدوق

محتاج به بشيق بعض العلماء النقد وتضعيف الأزدي مبهم بلا حجة وجرحه غير

^{٢٨٦} وقال أبو الفتح الأزدي: ضعيف، ولكن الذهبي قال في الميزان. : صدوق. ضعفه أبو الفتح الأزدي بلا حجة، وقال اللالكائي: مجهول. قلت: روى عنه أربعة " يعني انتفت عنه الجهالة. محمد بن أحمد بن أحمد بن عثمان الذهبي. ميزان الاعتدال في نقد الرجال. تحقيق : علي معوض وعادل أحمد، (بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى،

١٤١٦هـ/١٩٩٥م) ج ١ ص ٣٢٣

^{٢٨٧} شمس الدين محمد أحمد الذهبي. ميزان الاعتدال في نقد الرجال. تحقيق: علي معوض وعادل أحمد عبد الموجود (دار الكتب العلمية: بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ/١٩٩٥م) ج ١ ص ٣٢٣.

^{٢٨٨} ابن حجر العسقلاني. تقريب التهذيب. تحقيق: صغير الباكستاني. (دار العاصمة — الرياض الطبعة الأولى ١٤١٦هـ) ص. ١٢٣

^{٢٨٩} الحافظ ابن حجر. فتح الباري. بتحقيق الشيخ عبدالقادر شيبه الحمد . (الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية، الطبعة الأولى سنة ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م). ج ٩ ص. ٥٥١

مفسر،^{٢٩٠} وأيضاً فإن أبي الفتح الأزدي^{٢٩١} نفسه غير معتمد، لأنه هو متكلم في
 تصرف نده.^{٢٩٢} قال أبو بكر الخطيب: كان حافظاً صنف في علوم الحديث،
 وسألت البرقاني عنه فضعه، وحدثني أبو النجيب عبد الغفار الارموي، قال:
 رأيت أهل الموصل يوهنون أبا الفتح ولا يعدونه شيئاً. قال الخطيب: في حديثه

^{٢٩٠} يقبل التعديل من غير ذكر سببه على الصحيح المشهور، ولا يقبل الجرح إلا مبين السبب. وذكر الخطيب: أنه مذهب
 الأئمة من حفاظ الحديث، كالشيعين وغيرهما. ولذلك احتج البخاري بجماعة سبق من غيره الجرح لهم، كعكرمة، وعمرو
 ابن مرزوق، واحتج مسلم بسويد بن سعيد وجماعة اشتهر الطعن فيهم، وهكذا فعل أبو داود، وذلك دال علي أنهم ذهبوا
 إلى أن الجرح لا يثبت إلا إذا فسر سببه، ويدل على ذلك أيضاً أنه ربما استفسر الجراح، فذكر ما ليس يجرح. جلال الدين
 عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. تحقيق: أبو معاذ طارق بن عوض الله (دار
 العاصمة: الرياض. ط. ١ ١٤٢٤ هـ/ ٢٠٠٣ م) ج ١ ص. ٥١٣-٥١٤ والقول: الجرح المبهم لا يقبل هو مذهب أبو
 حنيفة وأكثر المحدثين منهم الشيعان وأصحاب السنن الأربعة وإنه مذهب الجمهور وهو القول المنصور. أبو الحسنات محمد
 عبد الحي اللكنوي الهندي. الرفع والتكميل في الجرح والتعديل، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة (مكتبة ابن تيمية: مجهول
 مكان الطبع، مجهول السنة). ص. ٤٦ وللبحث الشامل عن اختلاف العلماء في هذا الموضوع أنظر نفس الكتاب ص. ٢٧-

٤٦

^{٢٩١} وهو الحافظ العلامة محمد بن الحسين بن أحمد بن عبد الله بن بريدة أبو الفتح الأزدي الموصلي حدث عن أبي ليلى
 والباغندي وأبي عروبة وحدث عنه أبو نعيم. مات سنة أربع وسبعين وثلاثمائة (ت ٣٧٤ هـ). أنظر ترجمته في شمس الدين
 محمد بن أحمد الذهبي. سير اعلام النبلاء. (بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة التاسعة، ١٤١٣ هـ/ ١٩٩٣ م) ج. ١٦
 ص. ٣٤٧-٣٤٩.

^{٢٩٢} ومن شروط قبول الجرح والتعديل هو أن يصدر الجرح والتعديل من استوفى شروط الجراح والمعدل. قال اللكنوي
 رحمه الله في الرفع والتكميل: "يجب عليك ألا تبادر إلى الحكم بجرح الراوي بوجود حكمه من بعض أهل الجرح والتعديل،
 بل يلزم عليك أن تنقح الأمر فيه، فإن الأمر ذو خطر وتحويل. ولا يحل لك أن تأخذ بقول كل جراح في أي راو كان.
 فكثيراً ما يوجد أمر يكون مانعاً من قبول جرحه، وله صور كثيرة لا تخفى على مهرة كتب الشريعة، فمنها: أن يكون
 الجراح في نفسه مجروحاً، فحينئذ لا يبادر إلى قبول جرحه وكذا تعديله ما لم يوافق فيه غيره.... أنظر نور الدين عتر. منهج
 النقد في علوم الحديث. (دار الفكر دمشق-سورية، الطبعة الثالثة ١٤١٨ هـ- ١٩٩٧ م) ص. ٩٦ ثم نقل نور الدين عتر
 قول ابن حجر في ترجمة أحمد بن شبيب -بعد ما نقل عن الأزدي قوله فيه: "غير مرضي"- قلت: "لم يلتفت أحد إلى هذا
 القول، بل الأزدي غير مرضي".

يدعي عدم معرفته، لما مع المثلث من زيادة العلم، ومع ذلك فلا نجد في رجال

الصحيح أحدًا من يمتزج بإطلاق اسم الجهالة عليه أصلاً^{٢٩٨} digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

٤- وجود المتابعات لأسامة في رواية الحديث وهم عليٌّ عنِ الدَّرَاوَرْدِيِّ وأبو خَالِدٍ وَالطُّفَاوِيُّ. و ليس قدح للبخاري أن يخرج في صحيحه متابعات لا يتوفر فيها أعلى درجة الثقة للرواة، وذلك لأن أمر المتابعات مبني المسامحة فيجوز إيراد ما كان ضعيفاً في المتابعات مادام هذا الضعف مما ينحصر. قال ابن الصلاح: (ثم اعلم أنه قد يدخل في باب المتابعة والاستشهاد رواية من لا يحتج بحديثه وحده بل يكون معدوداً في الضعفاء، وفي كتابي البخاري ومسلم جماعة من الضعفاء ذكراهم في المتابعات والشواهد).^{٢٩٩} ولذلك استفاد الحافظ ابن حجر من مثل هذه القضية أن تقوية الحديث الذي يرويه الضعيف إذا كانت له متابعات هو أمر يشهد له صنيع البخاري، قال: "ويؤخذ من صنيعه أنه وإن اشترط في الصحيح أن يكون راويه من أهل الضبط والإتقان أنه إن كان في الراوي قصور عن ذلك، ووافقه على رواية ذلك الخبر من هو مثله انجبر ذلك القصور بذلك، وصح

الحديث على شرطه^{٣٠٠} digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

المبحث الثالث : الحديث المنتقد في علته و الشذوذ في متنه

وقد إنتقد محبين بعض الأحاديث متنا وحكم على تعارضها بالقرآن والمثال لذلك كما يلي: الحديث في كتاب الطب (٧٦) باب السُّحْرِ (٥٠) رقم ٥٧٦٦ - حَدَّثَنَا

^{٢٩٨} هدي الساري ص ٤٠٣ .

^{٢٩٩} أنظر إبراهيم بن موسى بن أيوب البرهان الأبناسي. الشذا الفياح من علوم ابن الصلاح. تحقيق : صلاح فتحي هلال.

(مكتبة الرشد: الرياض، الطبعة الأولى ، ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م) ص. ١٩٠

^{٣٠٠} ابن حجر. الفتح. ج ٩ ص ٥٥٠.

عَبِيدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سُحِرَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - حَتَّى إِنَّهُ لِيُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَفْعَلُ الشَّيْءَ وَمَا فَعَلَهُ ، حَتَّى إِذَا كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ وَهُوَ عِنْدِي دَعَا اللَّهَ وَدَعَاهُ ، ثُمَّ قَالَ « أَشَعَرْتِ يَا عَائِشَةُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَفْتَانِي فِيمَا اسْتَفْتَيْتُهُ فِيهِ » . قُلْتُ وَمَا ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ « جَاءَنِي رَجُلَانِ ، فَجَلَسَ أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي ، ثُمَّ قَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ مَا وَجَعَ الرَّجُلِ قَالَ مَطْبُوبٌ . قَالَ وَمَنْ طَبَّهُ قَالَ لَيْدُ بْنُ الْأَعْصَمِ ، الْيَهُودِيُّ مِنْ بَنِي زُرَيْقٍ . قَالَ فِيمَا ذَا قَالَ فِي مُشْطٍ وَمُشَاطَةٍ ، وَجُفٍّ طَلَعَةٍ ذَكَرٍ . قَالَ فَأَيْنَ هُوَ قَالَ فِي بَيْرٍ ذِي أُرْوَانَ » . قَالَ فَذَهَبَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي أَنْاسٍ مِنْ أَصْحَابِهِ إِلَى الْبَيْرِ ، فَنَظَرَ إِلَيْهَا وَعَلَيْهَا نَحْلٌ ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى عَائِشَةَ فَقَالَ « وَاللَّهِ لَكَأَنَّ مَاءَهَا نُقَاعَةُ الْحِنَاءِ ، وَلَكَأَنَّ نَحْلَهَا رُعُوسُ الشَّيَاطِينِ » . قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَأَخْرَجْتَهُ قَالَ « لَا ، أَمَّا أَنَا فَقَدْ عَافَانِي اللَّهُ وَشَفَانِي ، وَخَشِيتُ أَنْ أُتَوَّرَ عَلَى النَّاسِ مِنْهُ شَرًّا » . وَأَمَرَ بِهَا فِدْفِنَتْ .^{٣٠١}

رأى محبين أن هذا الحديث تعارض بالقرآن أي هذا الحديث يصدق المشركين في قولهم: "وقال الظالمون إن تتبعون إلا رجلا مسحورا. انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا" (سورة الفرقان : ٨-٩) وكذلك هذا الحديث يأدي إلى الشك في الثقة بما جاء به رسول الله - صلى الله عليه وسلم - . فإنه إذا سحر وخيل إليه أنه يفعل الأمر - وهو لم يفعله - أمكن أن يخيل إليه أنه أوحى إليه، وهو لم يوحى إليه، وأنه بلغ ما أوحى إليه، وهو لم يبلغه. وبالجملة أمكن أن يقع بالتخييل في كل أمور الدين، وأن يصدر عن خيال في كثير مما يأتي وما يذر، فلا يكون في فعله ولا قوله حجة ولا

^{٣٠١} أبو عبد الله البخاري. الجامع الصحيح. التحقيق محب الدين الخطيب. المكتبة السلفية: القاهرة، ١٤٠٠ هـ - ط (١) ج.

اطمئنان لذلك. ثم السحر من عمل الشيطان والشیطان لا سلطان له على عباد الله لأن الله يقول : ((إن عبادي ليس لك عليهم سلطان)).

وقد أجاب كثير من العلماء عن هذا الإنتقاد بالآتي :

أولاً : المقصود بقوله تعالى (إن تتبعون إلا رجلا مسحورا) فيقصد المشركون به أن الشياطين تملي عليه وتكتب له كما قال تعالى (وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَبَبَهَا فَهِيَ تُمَلَّى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا. ٣٠٣ فهو حكاية عن وصف الكفار لأنبيائهم. بأن أصل ومصدر دعوتهم وما يتلقونه من وحي إنما هو من اكتاب الجن لهم. أو أن المراد به من سحر حتى جنّ وصار كالمجنون الذي زال عقله؛ إذ المسحور الذي لا يتبع هو من فسد عقله بحيث لا يدري ما يقول فهو كالمجنون. ٣٠٤.

ثانيا : ومن المعلوم أن الرسول صلى الله عليه وسلم بشر، فيحوز أن يصيبه ما يصيب البشر من الأوجاع والأمراض وتعدي الخلق عليه وظلمهم إياه كسائر البشر إلي أمثال ذلك مما يتعلق ببعض أمور الدنيا التي لم يبعث لأجلها، ولا كانت الرسالة من أجلها فإنه عليه الصلاة والسلام لم يعصم من هذه الامور، ولذلك قال صاحب كتاب التفسير " أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن": أن ما وقع من تأثير السحر في رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يستلزم نقصاً ولا محالاً شرعياً حتى ترد بذلك الروايات الصحيحة . لأنه من نوع الأعراض البشرية ، كالأعراض المؤثرة في الأجسام ، ولم يؤثر البتة فيما يتعلق بالتبليغ. واستدلال من منع ذلك زاعماً أنه محال في حقه صلى الله عليه وسلم بآية { إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا

٣٠٢ سورة الحجر : ٤٢

٣٠٣ الفرقان: ٥

٣٠٤ أنظر محمد أبو شهبه وعبد الغني عبد الخالق. دفاع عن السنه و رد شبه المستشرقين و الكتاب المعاصرين - و يليه

الرد على من ينكر حججه السنه (القاهرة: مكتبة السنه, الطبعة ١, ١٩٨٩ م) ص. ٣٦١-٣٦٢

{ ٣٠٥ مردود. ٣٠٦ لأن قوله تعالى : { إِذِ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِن تَبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا } { ٣٠٧ فمعناه أنهم يزعمون أنه صلى الله عليه وسلم مسحور أو مطبوع، قد خبله السحر فاختلط عقله فالتبس عليه أمره. يقولون ذلك لينفروا الناس عنه. وقال مجاهد : « مسحوراً » أي مخدوعاً. مثل قوله { فَأَنى تُسْحَرُونَ } { ٣٠٨ أي من أين تحذعون . ومعنى هذا راجع إلى ما قبله. لأن المخدوع مغلوب في عقله. وقال أبو عبيدة { مَسْحُورًا } معناه أن له سحراً أي رئة فهو لا يستغني عن الطعام والشراب، فهو مثلكم وليس بملك. كقولهم { مَا لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق } { ٣٠٩، وقوله عن الكفار { مَا هذا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ وَلَئِن أُطْعِمْتُمْ بَشَرًا مِّثْلُكُمْ إِنَّكُمْ إِذًا لَخَاسِرُونَ } { ٣١٠ ونحو ذلك من الآيات. ويقال لكل من أكل أو شرب من آدمي أو غيره : مسحور

٣٠٥ الإسراء : ٤٧

٣٠٦ محمد الأمين الشنقيطي. أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن. المجلد الرابع (جدة: دار عالم الفوائد، مجهول سنة الطبع) ص. ٥٨٣. وقال : أن تأثير السحر فيه صلى الله عليه وسلم سبب له المرض . بدليل قوله « أما الله فقد شفاني » وفي بعض الروايات الثابتة في صحيح البخاري وغيره بلفظ : فقال أحدهما لصاحبه : ما وجع الرجل؟ قال مطبوع . أي مسحور . وهو تصريح بأن السحر سبب له وجعاً . ونفي بعض الناس لهذه القصة مستدلاً بأنها لا تجوز في حقه صلى الله عليه وسلم ، لقوله تعالى عن الكفار منكرأ عليهم . { إِن تَبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا } [الإسراء : ٤٧] ساقط . لأن الروايات الصحيحة الثابتة لا يمكن ردها بمثل هذه الدعاوى . ص. ٥٨٢ وقال أيضا : وعلى كل حال فهو صلى الله عليه وسلم معصوم بالإجماع من كل ما يؤثر خللاً في التبليغ والتشريع . وأما بالنسبة إلى الأعراض البشرية : كأنواع الأمراض والآلام ، ونحو ذلك فالأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم يعترهم من ذلك ما يعترى البشر . لأنهم بشر كما قال تعالى عنهم : { إِن نَّحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ } [إبراهيم : ١١] ونحو ذلك من الآيات . ص.

٥٨٦

٣٠٧ الإسراء : ٤٧

٣٠٨ المؤمنون : ٨٩

٣٠٩ الفرقان : ٧

٣١٠ المؤمنون : ٣٣-٣٤

ومسحر.^{٣١١} وكذلك ما ذهب إليه الحافظ ابن حجر بقوله: والذي وقع للرسول صلى الله عليه وسلم من السحر هو نوع من المرض الذي يتعلق بالصفات والعوارض البشرية والذي لا علاقة له بالوحي وبالرسالة التي كلف بإبلاغها، لذلك يظن البعض أن ما أصاب الرسول صلى الله عليه وسلم من السحر هو نقصاً وعبأً وليس الأمر كما يظنون لأن ما وقع له هو من جنس ما كان يعتره من الأعراض البشرية كأنواع الأمراض والآلام ونحو ذلك ، واستدل ابن القصار على أن الذي أصابه كان من جنس المرض بقول الرسول في حديث آخر : (أما أنا فقد شفاني الله) ويؤيد ذلك حديث ابن عباس عند ابن سعد : (مرض النبي صلى الله عليه وسلم وأخذ عن النساء والطعام والشراب ، فهبط عليه ملكان).^{٣١٢}

ثالثاً : إن المراد من قوله سبحانه وتعالى : (إن عبادي ليس لك عليهم سلطان)^{٣١٣} أي في الإغواء والإضلال فالسلطان الميثب للشيطان هو سلطان إضلاله لهم بتزيينه للشر والباطل وإفساد إيمانهم ، فهذه الآية كقوله سبحانه وتعالى حكاية عن الشيطان في مخاطبته رب العزة : (لأغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين)^{٣١٤} ولا ريب أن

^{٣١١} محمد الأمين الشنقيطي. أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن. المجلد الرابع ص. ٥٨٦ وقال: وإذا علمت أن أقوال العلماء في قوله «مُسْحُوراً» راجعة إلى دعواهم اختلال عقله بالسحر أو الخديعة ، أو كونه بشراً علمت أنه لا دليل في الآية على منع بعض التأثيرات العرضية التي لا تعلق لها بالتبليغ والتشريع كما ترى ، والعلم عند الله تعالى . ص. ٥٨٧

^{٣١٢} أنظر الحافظ ابن حجر. فتح الباري. بتحقيق الشيخ عبدالقادر شيبه الحمد . (الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية، الطبعة الأولى سنة ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م). ج ١٠ ص. ٢٣٧-٢٣٨ ومحمد ابو شهبه وعبد الغني عبد الخالق. دفاع عن السنة ص. ٣٦٢-٣٦٤ وقال صاحبها هذا الكتاب: فقد أثبت هذا الحديث واعترف بصحته رواية ودراية أئمة كبار، هم أرسخ قدما في العلم والجمع بين المعقول والمنقول منه كالأئمة المازري والخطابي والقاضي عياض وابن تيمية: تقي الدين أحمد الحافظ الناقد المحدث، وابن القيم وابن كثير والنووي والحافظ الناقد ابن حجر، والقرطبي والأوسى وغيرهم ممن لا يحصيهم.

ص. ٣٦٠

^{٣١٣} سورة الحجر: ٤٢ ولإسراء: ٦٥
^{٣١٤} سورة الحجر: ٣٩-٤٠ و ص. ٨٢-٨٣

الحالة التي تعرض لها الرسول صلى الله عليه وسلم لا تنطبق عليها هذه الآية الكريمة. ولا شك أن إصابة الشيطان للعبد الصالح في بدنه لا ينفيه القرآن، وقد جاء في القرآن ما يدل على إمكان وقوعها، ومن ذلك قول أيوب عليه السلام في دعائه ربه: (أني مسني الشيطان بنصب وعذاب).^{٣١٥} وموسى عليه السلام من أولي العزم من الرسل، وقد خيل إليه عندما ألقى السحرة عصيهم أنه تسعى: (فأوحس في نفسه خيفة موسى)^{٣١٦} فهذا التخييل الذي وقع لموسى يطابق التخييل الذي وقع للرسول صلى الله عليه وسلم، إلا أن تأثير السحر كما قررنا لا يمكن أن يصل إلي حد الاخلال في تلقي الوحي والعمل به وتبليغه للناس، لأن النصوص قد دلت على عصمة الرسل في ذلك.

الفصل الثاني: الإشكالية حول شرط الصحيح عند البخاري.

وجد الباحث أنواعا من إشكاليات في وجهة نظر محبين حول شرط البخاري بمخالفته بمنهج البخاري في وجهة نظر المحدثين ومفهوم شرطه وواقع الأحاديث في الجامع الصحيح. ومن تالك الإشكاليات كما يلي:

الأول: الإلزام الكلي في تطبيق شروط الصحيح البخاري على سائر أحاديثه في الجامع الصحيح.

ويتضح هذا الموقف من افتراض محبين في قضية بحثه الثانية وإجراء نقده على شروط صحة الحديث عند البخاري التي عبرها المحدثون. إبتداءا بافتراضه، هل شروط

^{٣١٥} سورة ص : ٤١

^{٣١٦} سورة طه : ٦٧

صحة البخاري متطابقة متفقة تماما مع واقع الأحاديث في الجامع الصحيح؟ ثم استشهاده ببعض الأحاديث سواء كانت في الأصول أو المتابعات والشواهد وتراجم الباب وما أورده البخاري مسندا موصولا أو معلقا. وحكم محبين أن تلك الأحاديث غير متطابقة وموافقة بشروط الصحيح. والمثال: أورد محبين عددا من الأحاديث المعلقة في انتقاده على رأي الحازمي عن شرط البخاري في اتصال السند. ومن تلك الأحاديث كما يلي: الصوم (٣٠) باب سِوَاكِ الرَّطْبِ وَالْيَابِسِ لِلصَّائِمِ. (٢٧) وَيَذْكَرُ عَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَسْتَاكُ ، وَهُوَ صَائِمٌ مَا لَا أُحْصِي أَوْ أَعْدُ . وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - « لَوْ لَا أَنَّ أَشَقَّ عَلَيَّ أُمَّتِي لِأَمْرَتِهِمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ وُضُوءٍ ».^{٣١٧} والحديث في كتاب الإيمان (٢) باب قَوْلِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - « أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ » (١٣) وَأَنَّ الْمَعْرِفَةَ فَعَلُ الْقَلْبِ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ) .^{٣١٨}

وهذا الموقف مشكل من حيث تعارضه بالواقع الحديثي في الجامع الصحيح ومنهج البخاري عند وجهة نظر العلماء في إعتبار شروطه على الأغلبية وليست الكلية. إذا إطلاق اسم "الصحيح" على كتاب البخاري فإنما هو باعتبار غلبة ذلك، أو لاندراج (الحسن) تحت الصحيح) بجامع القبول وصحة الاحتجاج.^{٣١٩} وجمع الباحث الموانع لإطلاق كلية الشروط على جميع الأحاديث في البخاري منها:

^{٣١٧} أبو عبدالله البخاري. الجامع الصحيح. ج. ٢. ص. ٣٩

^{٣١٨} أبو عبدالله البخاري. نفس المرجع. ج. ١. ص. ٢٣ أنظر الملحق الأول والثالث لهذا البحث، جمع الباحث أحاديث

انتقدها محبين ورآها لا تستوفي الشروط لصحة الحديث والأحاديث المعلولة عند البخاري نفسه وليس على شرطه.

^{٣١٩} حمزة المليباري. عبقرية الإمام مسلم في ترتيب أحاديث مسنده الصحيح. (دار ابن حزم ، ط: ١ ، سنة ١٩٩٨)

١- وجود عدد من الأحاديث في الجامع الصحيح التي عللها البخاري نفسه. ومن تلك الأحاديث عللها البخاري بقوله " في إسناده نظر " أو " ولم يصح " أو " لا يصح " أو " مرسل " أو " أنه منسوخ " أو " لم يتابع " أو " منقطع " أو " اختلفوا في صحة هذا الخبر " وغير ذلك.^{٣٢٤}

٢- وجود بعض الأحاديث تفاعدت عن شرط البخاري بل ليست على شروطه. وإن الإلتزام الدقيق بهذه الشروط بالقدر الذي يصلح لشرط الصحيح أمر غير موجود، فما من شرط من هذه الشروط إلا وقد نزل فيه صاحبها الصحيح عن الشرط. أن إخراج البخاري لأسانيد قليلة لم يعلم فيها سماع الراوي ممن روي عنه إنما هو نزول عن شوطه وهو العلم بالسماع، ولا دلالة فيه مطلقاً على أنه لا يشترطه.^{٣٢٥} وأكثر الأحاديث بهذه الحالة تكون في المعلقات سواء كانت بصيغة الجزم أو التمرير. ومن أمثلة ما يلتحق بشرطه، ولم يقل أنه على شرطه، لأنه وإن صح، فليس من نمط الصحيح المسند فيه، نبه عليه ابن كثير. الحديث في الوكالة: قال عثمان بن الهيثم: حدثنا عون، حدثنا محمد بن سيرين، عن أبي هريرة قال: وكلي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بحفظ بزكاة رمضان... الحديث^{٣٢٦}، وأورده في فضائل القرآن^{٣٢٧}، وذكر إبليس^{٣٢٨}، ولم يقل في موضع منها: حدثنا عثمان،

^{٣٢٤} أنظر القائمة في ملحق لهذا البحث.

^{٣٢٥} أنظر إبراهيم بن عبد الله اللاحي. الإتصال والإنقطاع. (الرياض: مكتبة الرشد، الطبعة الأولى، ١٤٢٦ هـ/ ٢٠٠٥ م)

ص. ٣٨٦-٣٨٧

^{٣٢٦} أنظر الجامع الصحيح ١٤٩/٢ باب إذا وكل رجلاً، فترك الوكيل شيئاً، فأجازه الموكل، فهو جائز، وإن أقرضه إلى

أجل مسمى جاز (١٠) رقم الحديث ٢٣١١

^{٣٢٧} الجامع ١٤٢/٣ باب فضل البقرة. (١٠) رقم ٥٠١٠

^{٣٢٨} الجامع ٤٣٨/٢ باب صفة إبليس وجنوده (١١) رقم ٣٢٧٥

فالظاهر عدم سماعه له منه.^{٣٢٩} ومثال التعليق الجازم الذي لا يبلغ شرطه وإن كان صحيحاً قوله — في الطهارة — وقال بهز (بن حكيم) عن أبيه عن جده (عن النبي — صلى الله عليه وعلى آله وسلم) ((الله أحق أن يستحي منه من الناس)) . وهو حديث مشهور أخرجه أصحاب السنن الأربعة من حديث بهز . وبهز وأبوه وثقهما جماعة . وصحح حديث بهز غير واحد من الأئمة ، وتكلم في بهز غير واحد ، لكنه لم يتهم ولم يترك . وقد علق البخاري حديثاً آخر من نسخة من بهز بن حكيم فلم يذكر إلا الصحابي وهو معاوية بن حيدة جد بهز فأتى بصيغة التمريض . وقوله — في الطهارة — أيضاً — وقالت عائشة — رضي الله عنها — : ((كان النبي — صلى الله عليه وعلى آله وسلم — يذكر الله تعالى على كل أحيانه)) . وقد أخرج مسلم هذا الحديث من طريق خالد بن سلمة عن عبد الله البهي عن عروة عن عائشة — رضي الله تعالى عنها — واستغربه الترمذي . وخالد تكلم فيه بعض الأئمة وليس هو من شرط البخاري وقد تفرد بهذا الحديث.^{٣٣٠} ومثل التعليق الجازم يضعف بسبب الانقطاع: الحديث في كتاب الزكاة، وقال طاووس : قال معاذ (يعني ابن جبل — رضي الله عنه) لأهل اليمن : ((اتوني بعرض ثياب خميص أو لبيس في الصدقة مكان الشعير والذرة لأهون عليكم وخير لأصحاب محمد — صلى الله عليه وعلى آله وسلم . إسناده إلى طاووس صحيح لكن طاووس لم يسمعه من معاذ فهو منقطع.^{٣٣١} والحديث في الوصايا: ((ويذكر عن النبي -صلى الله عليه وسلم-: "أنه قضى بالدين قبل الوصية")). وقد رواه الترمذي موصولاً من طريق الحارث عن علي، والحارث

^{٣٢٩} السيوطي . تدريب الراوي ج ١ ص ١٦١-١٦٣

^{٣٣٠} أنظر النكت ٣٢٦/١ إلخ ..

^{٣٣١} أنظر النكت على كتاب ابن الصلاح ج ١ ص ٣٣٢ وفتح المغيـث ج ١ ص ٦٣ . والحافظ في الفتح ج ٣ ص ٣٩٣

ضعيف. والحديث في الصلاة: "ويذكر عن أبي هريرة رفعه: ((لا يتطوع الإمام في مكانه))". وقال عقبه: "وم يصح. وهذه عادته في ضعيف لا عاضد له، من موافقة إجماع أو نحوه، على أنه فيه قليل جدا، والحديث أخرجه أبو داود من طريق الليث بن أبي سليم، عن الحجاج بن عبيد، عن إبراهيم بن إسماعيل، عن أبي هريرة، وليث ضعيف، وإبراهيم لا يعرف، وقد اختلف عليه فيه.^{٣٣٢}

٣- وجود رواية رواة الحديث في الصحيحين عرضا أو اتفاقاً لا قصداً. من ذلك: قال البخاري في المناقب من صحيحه:^{٣٣٣} ((حدثنا علي بن عبد الله: أخبرنا سفيان: حدثنا شبيب بن غرقدة، قال: سمعت الحلي يتحدثون عن عروة، أن النبي - صلى الله عليه وسلم - أعطاه ديناراً يشتري له به شاة، فاشترى له به شاتين، فباع إحداهما بدينار، فجاء بدينار وشاة، فدعا له بالبركة في بيعه، وكان لو اشترى التراب لربح فيه. قال سفيان: كان الحسن بن عمارة جاءنا بهذا الحديث، عنه - يعني: عن شبيب - قال: سمعه شبيب من عروة، فأتيته، فقال شبيب: إني لم أسمع من عروة، قال سمعت الحلي يخبرونه عنه، ولكن سمعته يقول: سمعت النبي - صلى الله عليه وسلم - يقول: "الخير معمود بنواصي الخيل إلى يوم القيامة" قال: وقد رأيت في داره سبعين فرساً. قال الحافظ: فهذا كما ترى لم يقصد البخاري الرواية عن الحسن بن عمارة، ولا الاستشهاد به، بل أراد بسياقه أن يبين أنه لم يحفظ الإسناد الذي حدثه به عروة، ومما يدل على أن البخاري لم يقصد تخريج الحديث الأول أنه أخرج هذا في أثناء أحاديث عدة في فضل الخيل، وقد بالغ أبو الحسن بن القطان في كتاب (بيان الوهم) في الإنكار على من زعم أن البخاري أخرج

^{٣٣٢} تدريب ١٦٦/١ - ١٦٧

^{٣٣٣} الحافظ ابن حجر. فتح الباري. بتحقيق الشيخ عبدالقادر شيبه الحمد. (الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية، الطبعة الأولى سنة ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م). ج ٦ ص ٧٣١ رقم الحديث ٣٥١٦

حديث شراء الشاة، قال: (وإنما أخرج حديث الخيل ، فانجرَّ به سياق القصة إلى تخريج حديث الشاة)، وهذا ما نقلناه، وهو لائح لا خفاء به، والله الموفق .^{٣٣٤}

٤- تفاوت أنواع الأحاديث في الجامع الصحيح ودرجة صحتها. وقد قسم الحافظ ابن حجر أنواعها كما يلي: "فالأحاديث التي يوردها البخاري في صحيحه على العموم وهي أنواع : النوع الأول، الأحاديث التي يوردها مسندة منه إلى النبي صلى الله عليه وسلم بشرطه وعلى الصيغة التي جعلها مصطلحة لموضع كتابه وهي (حدثنا)، أو ما قام مقام ذلك. النوع الثالث، الأحاديث التي ليست على شرطه مع صلاحيتها للحجة فيوردها مغايرة لما هو على شرطه. (المعلقات) ويصرح بما. النوع الثالث، الأحاديث التي ليست على شرطه ولا شرط غيره، ولكنها مما يستأنس بها، فيوردها في الباب، مستعملا لفظها أو معناها ترجمة للباب أو يشير إليها سواء كانت صحيحة أو ضعيفة أو حسنة.^{٣٣٥} فالنوع الأول خاص بأحاديث الأصول والمتابعات المسندة، والثاني والثالث خاص بالتراجم. يقول الحافظ في ذلك : "ثم ظهر لي أن البخاري مع ذلك فيما يورده من تراجم الأبواب على أطوار أن وجد حديثا يناسب ذلك الباب ولو على وجه خفي ووافق شرطه أورده فيه بالصيغة التي جعلها مصطلحة لموضوع كتابه وهي حدثنا وما قام مقام ذلك والنعنة بشرطها عنده وأن لم يجد فيه الا حديثا لا يوافق شرطه مع صلاحيته للحجة كتبه في الباب مغايرا للصيغة التي يسوق بها ما هو من شرطه ومن ثمة أورد

^{٣٣٤} الحافظ ابن حجر. هدي الساري مقدمة فتح الباري. بتحقيق الشيخ عبدالقادر شيبه الحمد . (الرياض: مكتبة الملك

فهد الوطنية، الطبعة الأولى سنة ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م). ص ٤١٧

^{٣٣٥} ومنها الأحاديث المعلولة ذكرها البخاري نفسه تعقيا بقوله: لا يصح أو لم يصح. وهو الحديث في كتاب الرقاق باب المكثرون هم المقلون رقم ٢٤٤٣ و كتاب الأذان باب باب مكث الإمام في مُصَلَّاهُ بَعْدَ السَّلَامِ رقم ٨٤٨ و كتاب البهية باب مَنْ أَهْدَى لَهُ هَدِيَّةً وَعِنْدَهُ جُلْسَاؤُهُ فَهِيَ أَحَقُّ. وَيُذَكَّرُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ جُلْسَاءَهُ شُرَكَاءُ . وَلَمْ يَصِحَّ.

التعليق كما سيأتي في فصل حكم التعليق وأن لم يجد فيه حديثاً صحيحاً لا على شرطه ولا على شرط غيره وكان بما يستأنس به وقدمه قوم على القياس استعمل لفظ ذلك الحديث أو معناه ترجمة باب ثم أورد في ذلك آية من كتاب الله تشهد له أو حديثاً يؤيد عموم ما دل عليه ذلك الخبر".^{٣٣٦}

٥- في الحقيقة أن البخاري لم يلتزم في أحاديث كتابه أن تكون كلها في أعلى درجات الصحة وهو ظاهر ولا غموض فيه.^{٣٣٧} ولم يقصد إخراج الحديث الصحيح بذاته فحسب ولكن يتضمن فيه الحديث الصحيح لغيره. ولذلك أخرج البخاري بعض أحاديث رواها من قلّ ضبطه. ولذا قال ابن حجر العسقلاني في تعريف الحديث الصحيح: "هو الحديث الذي يتصل إسناده بنقل العدل التام الضبط أو القاصر عنه، إذا اعتضد، عن مثله إلى منتهاه، ولا يكون شاذاً ولا معللاً. وإنما قلت ذلك، لأنني أعتبر كثيراً من أحاديث الصحيحين فوجدتها لا يتم الحكم عليها بالصحة إلا بذلك".^{٣٣٨} وأيده حمزة الملباري: وهذا الذي قاله الحافظ ابن حجر هو الحق الذي يتأيد بعمل النقاد عموماً، وبصنيع الإمامين- البخاري ومسلم- في صحيحيهما خصوصاً، إذ لا فرق عندهم في التصحيح بين حديث الثقة والصدوق والضعيف إذا أصاب كل منهم فيما رواه، غير أن الفرق بينهم هو تفاوت نسبة الصواب والخطأ في الرويات. فنسبة الخطأ في أحاديث الثقة تكون أقل بالنسبة إلى الصواب، وأما الصدوق فتكون نسبة خطئه أعلى من الثقة، وأما الضعيف فنسبة خطئه تكون أكثر بالنسبة إلى صوابه، ولا تقدر هذه النسبة إلا بقدر مروياته. هذا إذا جعلنا قول الحافظ: (أو القاصر عنه) شاملاً للصدوق

^{٣٣٦} هدي الساري. ص ٦.

^{٣٣٧} تعليق عبدالفتاح أبو غدة. الموقظة. ص ٨٠ وفي التمهة الرابعة ص ١٤١.

^{٣٣٨} النكت ٤١٧/١ وأنظر الأمثلة من الأحاديث في البخاري في النكت ٤١٧/١-٤١٩.

غير المتروك.^{٣٣٩} ومن هنا يتبين أن منهج البخاري في تصحيح الأحاديث هو النظر في الحديث بمجموع طرقه وأسانيده، وليس النظر في خصوص كل إسناد على انفراده، وليس هذا منهجاً للإمام البخاري فحسب بل هو منهج كل المحدثين النقاد كالإمام مسلم والترمذي وغيرهم.^{٣٤٠} وقد بين الحافظ الخاطب البغدادي وغيره سبب إخراج البخاري أحاديث الضعفاء بقوله: "ما احتج البخاري ومسلم وأبو داود به من جماعة علم الطعن فيهم من غيرهم محمول على أنه لم يثبت فيهم الطعن المؤثر مفسر السبب. وأما الجرح فإنه لا يقبل إلا مفسراً مبين السبب لأن الناس يختلفون فيما يجرح وما لا يجرح فيطلق أحدهم الجرح بناء على أمر اعتقده جرحاً وليس يجرح في نفس الأمر فلا بد من بيان سببه لينظر فيما هو جرح أم لا وهذا ظاهر مقرر في الفقه وأصوله". وقال الخطيب البغدادي: وهذا القول هو الصواب عندنا واليه ذهب الأئمة من حفاظ الحديث ونقاده مثل محمد بن إسماعيل البخاري ومسلم بن الحجاج النيسابوري وغيرهما فإن البخاري قد احتج بجماعة سبق من غيره الطعن فيهم والجرح لهم كعكرمة مولى بن عباس في التابعين وكاسماعيل بن أبي أويس وعاصم بن علي وعمرو بن مرزوق في المتأخرين.^{٣٤١} وهكذا كما سبق تحقيق الباحث فيما يتعلق بأسامة بن حفص المدائني والحسن البصري.

^{٣٣٩} حمزة الميباري. علوم الحديث في ضوء تطبيقات المحدثين النقاد. (دار ابن حزم: بيروت، ط. ١، ١٤٢٣ هـ/ ٢٠٠٣ م) ص. ٦٦ (في هامشه)

^{٣٤٠} أبو بكر الكافي. منهج الإمام البخاري في تصحيح الأحاديث وتعليلها من خلال الجامع الصحيح (بيروت: دار ابن حزم، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ/ ٢٠٠٠ م) ص ١٤٨

^{٣٤١} الخطيب البغدادي. الكفاية. ٣٣٨-٣٣٩ و ابن الصلاح. علوم الحديث. ص. ١٠٦-١٠٧

بناء على المعلومات السابقة فلا يمكن إثبات الشروط المطردة الكلية والمطلقة البخاري التي تطابق على سائر الأحاديث في صحيح البخاري من الأحاديث المعلولة والمعلقات والمرسلة وما إلى ذلك لأنه يؤدي إلى إنقاص وتخفيف شرط البخاري. وهذا يناقض ما أثبتته العلماء على أن شرط البخاري وأحاديثه في أعلى مرتبة الصحة. وكذلك بالأكس ليس من الصواب التقويم والموازنة بين شروط البخاري التي أوردها العلماء والمحدثون بجميع الأحاديث في الجامع الصحيح بلا قيد ولا تحديد.

وأما ما أكده محبين بل نبه مرارا أن موقف البخاري في تصحيح الحديث مبني على رأي فردي أو شخصي (subjective opinion)^{٣٤٢} فيه نظر عند رأي الباحث من حيث الملاحظات الآتية :

أ. اتفاق علماء الأمة قديماً وحديثاً على أن صحيح الإمام البخاري أصح الكتاب بعد كتاب الله عز وجل وأن الأحاديث المسندة المتصلة المذكورة فيهما أحاديث صحيحة ثابتة عن رسول الله صلى الله عليه و سلم . قال الإمام النووي : "اتفق العلماء رحمهم الله على أن أصح الكتب بعد القرآن العزيز الصحيحان البخاري ومسلم وتلقتهما الأمة بالقبول. وكتاب البخاري أصحهما وأكثرهما فوائد ومعارف ظاهرة وغامضة. وقد صح أن مسلماً كان ممن يستفيد من البخاري ويعترف بأنه ليس له نظير في علم الحديث".^{٣٤٣} وقال الذهبي: وأما جامع

^{٣٤٢} أنظر ص ٥٩-٦٠ من هذا البحث. أنظر محبين. المرجع السابق. ص. ٢١٢-٢١٣

^{٣٤٣} أبو زكريا يحيى بن شرف النووي. مقدمة شرح النووي على صحيح مسلم. (القاهرة: المطبعة المصرية بالأزهر، الطبعة الأولى، ١٣٤٧ هـ/١٩٢٩ م). ج ١ ص ١٤ وأبو عمر عثمان بن الصلاح. علوم الحديث (المشهور بـ "مقدمة ابن الصلاح"). ص. ٢٨، إبراهيم بن موسى بن أيوب البرهان الأبناسي. الشذا الفياح من علوم ابن الصلاح. تحقيق: صلاح فتحي هلال (الرياض: مكتبة الرشد، الطبعة الأولى، ١٤١٨ هـ - ١٩٩٨ م) وقال ابن كثير: وقفت بعد هذا على كلام لشيخنا العلامة ابن تيمية، مضمونه: أنه نقل القطع بالحديث الذي تلقته الأمة بالقبول عن جماعات من الأئمة: منهم القاضي عبد الوهاب المالكي، والشيخ أبو حامد الاسفرائيني والقاضي أبو الطيب الطبري، والشيخ أبو إسحق الشيرازي من

البخاري الصحيح فأجل كتب الإسلام وأفضلها بعد كتاب الله تعالى".^{٣٤٤} ومن
 digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id
 المعلم أن هؤلاء العلماء وغيرهم لم يطلقوا هذه الأحكام على الجامع الصحيح
 جزافاً وإنما جاءت هذه الأحكام بعد أن درسوه دراسة واعية. فقد درس آلاف
 العلماء من الحفاظ وغيرهم أسانيد البخاري دراسة مستفيضة فوصلوا إلى ما
 وصلوا إليه. وبدأ هذا الأمر من عصر البخاري وقال الإمام العُقيلي: "لما ألف
 البخاري كتاب الصحيح، عَرَضَهُ على أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وعليّ بن
 المدني وغيرهم، فاستحسنوه وشهدوا له بالصحة إلا في أربعة أحاديث". قال
 العقيلي: "والقول فيها قول البخاري وهي صحيحة".^{٣٤٥} وإذا كان الحال هكذا
 فلا يصح القول أن نقد الأحاديث عند صحيح البخاري معتمد على رأي ذاتي غير
 موضوعي أو غير مبني على القواعد المعتبرة. ولذلك اتفق الأئمة من أهل العلم في
 تلقيه بالقبول والتسليم، وتقديمهم له على كل مُصنّف في الحديث والقلم.

ب. عدد الأحاديث المنتقدة غير معتبر لتعميم القول وإطلاقه على أن تصرف البخاري
 في نقد الحديث يعتمد على رأي ذاتي من تلقاء نفسه غير موضوعي حسب حقيقة

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

الشافعية، وابن حامد، وأبو يعلى بن الفراء، وأبو الخطاب، وابن الزاغوني، وأمثالهم من الحنابلة، وشمس الأئمة السرخسي من
 الحنفية قال: "وهو قول أكثر أهل الكلام من الأشعرية وغيرهم: كأبي إسحاق الإسفرائيني، وابن فورك قال: وهو مذهب
 أهل الحديث قاطبة ومذهب السلف عامة". وهو معنى ما ذكره ابن الصلاح استنباطاً. فوافق فيه هؤلاء الأئمة. ابن كثير.
الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث. بتحقيق الشيخ أحمد شاكر. (بيروت: دار الكتب العلمية. مجهول سنة الطبع)

ص. ٣٤

^{٣٤٤} أبو الطيب السيد صديق حسن القنوجي. الخطبة في ذكر الصحاح الستة. دار النشر / دار الكتب التعليمية - بيروت.

- ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م. الطبعة: الأولى. ص ٣١٢.

^{٣٤٥} ابن حجر. هدي الساري مقدمة فتح الباري. بتحقيق الشيخ عبدالقادر شيبه الحمد. (الرياض: مكتبة الملك فهد

الوطنية، الطبعة الأولى سنة ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م). ص. ٩.

الواقع.^{٣٤٦} لاسيما أن معظم الإنتقادات مرجوحة. ولذا قال الحافظ قبل سرد الأحاديث المنتقدة على البخاري رحمه الله: "وقبل الخوض فيه ينبغي لكل منصفٍ أن يعلم أن هذه الأحاديث وإن كان أكثرها لا يقدر في أصل موضوع الكتاب فإن جميعها وارد من جهة أخرى" ثم ذكر كلام ابن الصلاح رحمه الله في تلقي الأمة لكتابيهما بالقبول إلا أحاديث يسيرة: "فهو مستثن مما ذكرناه لعدم الإجماع على تلقيه بالقبول". قال الحافظ: "وهذا احتراز حسن".^{٣٤٧} قال الحافظ

^{٣٤٦} أن نقسم الأحاديث التي انتقدها الدارقطني في صحيح البخاري ومسلم إلى ثلاثة أقسام هي: الأول: القسم المتفق عليه، ويعني به الأحاديث التي أعلها الدارقطني وقد أشار البخاري أو مسلم - رحمهما الله - إلى علتها بما يفهمه أهل المعرفة، وفي كثير منها يذكر الدارقطني الخلاف ولا يحكم بشيء. ومن هذا القسم الأحاديث التي ذكرها الدارقطني وبين أنما مكاتبه أو إجازة لأنه صرح بأن مثل هذه الأحاديث حجة في قبول الإجازة والمكاتبه وكأنه يرد على بعض ما لا يصح العمل بالمكاتبه. انظر هذه الأحاديث في التبع: الأرقام التالية (١١٠) و (١١١) و (١١٩) و (١٤٣) و (١٥٢) والثاني: القسم الذي انتقده الدارقطني ويترجح فيه قول الشيخين. الثالث: القسم الذي انتقده الدارقطني ويترجح فيه قول. ولو قيست هذه الأحاديث التي يترجح فيها قول الدارقطني بمجموع أحاديث الصحيحين فإنها لا تتجاوز نسبة ١% إذ إن مجموع الأحاديث المنتقدة في البخاري ومسلم مائتين وعشرة من أكثر من ستة عشر ألف حديث، وهذه الأحاديث المنتقدة بعضها متفق عليه والبخاري ومسلم قد أشارا إلى العلة فيه والبعض الآخر يترجح فيه موقف الشيخين، فلنفتضح أن الدارقطني قد أصاب في نصفها أي في مائة حديث وهي نسبة ضئيلة جداً، وهي مما يؤكد صحة هذين الكتابين. أبو بكر الكافي. منهج الإمام البخاري في تصحيح الأحاديث وتعليلها من خلال الجامع الصحيح (بيروت: دار ابن حزم، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ/ ٢٠٠٠ م) ص. ٢٢٣ وهناك احصائية أخرى أن عدد أحاديث صحيح البخاري = ٧٠٣٢ حديث وتبلغ جملة مرويات المجروحين = ٢٣ حديث فدقة البخاري في اختيار الأحاديث = ٧٠٢٣ - ٢٣ = ٧٠٢٣ / ٧٠٣٢ = ٩٩.٦%. بالنظر إلى أسانيد الأحاديث التي رواها المجروحون، وعددها ٢٣ حديثاً، نجد أن ٢١ حديثاً منها أورد له البخاري طريقاً آخر، رجاله عدول، وكان البخاري يورد الحديث من الطرق القوي، ثم يضيف إليه إسناداً يضم الراوي المجروح لبيان انتفاء العلة أو الضعف في رواية الراوي المجروح، وهو بهذا يعزز مرتبة الراوي الضعيف، وليبين أن الراوي الضعيف ليس معناه أن كل مروياته ضعيفة. إذن لم يبق من ٢٣ حديثاً من أحاديث المجروحين سوى حديثين فقط، وهما ليسا من أصول الكتاب. وبذلك ترتفع دقة البخاري إلى (٧٠٢٣ - ٢) / ٧٠٢٣ = ٩٩.٩٧%.

أنظر شهة الطعن في صحيح البخاري. www.3oche9al7or.com/vb/showthread.php?t=947 و

www.sonna.ch/vb/showthread.php?t=95

^{٣٤٧} في هدي الساري ص ٩٢٣

بن حجر بعدما ذكر عدد الأحاديث المنتقدة على الصحيحين : "ولست كلها فادحة، بل أكثرها الجواب عنه ظاهر والقُدح فيه مندفع، وبعضها الجواب عنه محتمل، واليسر منه في الجواب عنه تعسف". يقصد في رد وجه الضعف تكلف، أي أن الأظهر أنها ضعيفة لعدم إمكانية رد سبب الضعف الموجه لهذا الحديث بوجه قوي.^{٣٤٨} وقال عن الأحاديث المنتقدة: "وقد حررتها وحققتها وقسمتها وفصلتها، لا يظهر منها ما يؤثر في أصل موضوع الكتاب بحمد الله إلا النادر".^{٣٤٩} وهذا يعني أنها قليلة وقليلة جداً لذا عبّر عنها بالنادر، وإذا كان الحال هكذا فلا يطلق تضعيف الأحاديث لصحيح البخاري.

ولأجل درء الإشكال في فهم العلماء عن امتياز شروط الصحيح عند البخاري وأعلى درجة صحة أحاديثه فلا بد أن يحدد ويقيد موضوع شرط البخاري في أنواع الأحاديث التالية :

١- الأحاديث الصحيحة المسندة الموصولة. وأما الآثار الموقوفة والأحاديث المرسلة

والمنقطعة والمعلولة والضعيفة جميع هذه الأنواع منافية لموضوع الكتاب، وإذا تطرق فيه صاحبه لشيء منها يعد ذلك خرقاً لموضوعه وإخلالاً بشرطه فيه.^{٣٥٠} قال الحافظ: "وهذا الكتاب—يعني صحيح البخاري—وإن كان أصل موضوعه إيراد الأحاديث الصحيحة، فإن أكثر العلماء فهموا من إيراده أقوال الصحابة والتابعين وفقهاء الأمصار: أن مقصوده أن يكون كتابه جامعاً للرواية والدراية، ومن جملة الدراية شرح غريب الحديث، وجرت عادته أن الحديث إذا وردت فيه

^{٣٤٨} هدي الساري تحقيق الفاريابي ص ٩٢٣

^{٣٤٩} نفس المرجع ص. ٩٢٧

^{٣٥٠} أنظر ابن كثير. الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث. بتحقيق الشيخ أحمد شاكِر. (بيروت: دار الكتب

العلمية. مجهول سنة الطبع). ص. ٥٦

لفظة غريبة وقعت أو أصلها أو نظيره في القرآن، أن يشرح اللفظة القرآنية فيفيد تفسير القرآن وتفسير الحديث معا^{٣٥١} ومن القرائن بهذا التقييد هو اسم الكتاب. كما سبق ذكره في الباب السابق أن الإسم لكامل لصحيح البخاري هو الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه. ومن هذا الإسم دلالة مستفدة منها (المسند) أن مقصوده الأصلي تخريج الأحاديث المتصل إسنادها بالصحابة إلى رسول الله من قول، أو فعل، أو تقرير، وأن ما وقع في الكتاب من غير ذلك فإنما وقع تبعاً و عرضاً لا أصلاً ومقصوداً، وذكر للاستشهاد والاستئناس ليكون الكتاب جامعاً لمعاني الإسلام.^{٣٥٢} ونبه السخاوي حمل قول البخاري "ما أدخلت في كتابي إلا ما صح" على مقصوده به وهو الأحاديث الصحيحة المسندة دون التعاليق والآثار الموقوفة على الصحابة فمن بعضهم، والأحاديث المترجم بها ونحو ذلك. وظهر افتراق ما لم يكن بطريق القصد في الحكم عن غيره واستثناؤه من إفادة العلم.^{٣٥٣}

الحافظ ابن حجر. فتح الباري. بتحقيق الشيخ عبدالقادر شيبه الحمد. (الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية، الطبعة الأولى سنة ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م). ج ٦ ص ٤١٩

^{٣٥٢} أنظر الشارف حاتم بن عارف العوني. العنوان الصحيح للكتاب: تعريفه وأهميته وسائل معرفته وإحكامه أمثلة للأخطاء فيه. (دار عالم الفوائد: مكة المكرمة، ١٤١٩ هـ) ص. ٥٠-٥١. و إبراهيم بن موسى بن أيوب البرهان الأبناسي. الشذا الفياح من علوم ابن الصلاح. تحقيق: صلاح فتحى هليل. (مكتبة الرشد: الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م) ص. ٩٤. أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن الشهرزوري. علوم الحديث. تحقيق د. عتر ص. ٢٦. وهذا ما ذهب إليه إبراهيم الأبناسي أن الإسم يعتبر تقييداً لقول البخاري: ما أدخلت في كتاب الجامع إلا ما صح. وقال: فإنما المراد بكل ذلك مقاصد الكتاب وموضوعه ومتون الأبواب دون التراجم ونحوها لأن في بعضها ما ليس من ذلك قطعاً مثل قول البخاري باب ما يذكر في الفخذ ويروى عن ابن عباس وجرهد ومحمد بن حش عن النبي - الفخذ عورة وقوله في أول باب من أبواب الغسل وقال بهز عن أبيه عن جده عن النبي - الله أحق أن يستحيا منه فهذا قطعاً ليس من شرطه ولذلك لم يورده الحميدي في جمعه بين الصحيحين فاعلم ذلك فإنه مهم خاف. أنظر الشاذ الفياح ص. ٩٤

^{٣٥٣} السخاوي. فتح المغيث. ج ١ ص ١٠١

٢- الأحاديث في متون الأبواب دون التراجم. قال صاحب كتاب "الشذا الفياح

من علوم ابن الصلاح": "ثم إن ما يتفاعد من ذلك عن شرط الصحيح قليل جدا

يوجد في كتاب البخاري في مواضع من تراجم الأبواب دون مقاصد الكتاب

وموضوعه الذي يشعر به اسمه الذي سماه به وهو الجامع المسند الصحيح المختصر

من أمور رسول الله صلى الله عليه و سلم وسننه وأيامه وإلى الخصوص الذي بيناه

يرجع مطلق قوله ما أدخلت في كتاب الجامع إلا ما صح وكذلك مطلق قول

الحافظ أبي نصر الوائلي السجزي أجمع أهل العلم الفقهاء وغيرهم أن رجلا لو

حلف بالطلاق أن جميع ما في كتاب البخاري مما روي عن النبي صلى الله عليه و

سلم قد صح عنه ورسول الله - قاله لا شك فيه أنه لا يحنث والمرأة بحالها في

حبالته. وكذلك ما ذكره أبو عبد الله الحميدي في كتابه الجامع بين الصحيحين

من قوله لم نجد من الأئمة الماضين من أفصح لنا في جميع ما جمعه بالصحة إلا

هذين الإمامين. فإنما المراد بكل ذلك مقاصد الكتاب وموضوعه ومتون الأبواب

دون التراجم ونحوها لأن في بعضها ما ليس من ذلك قطعا مثل قول البخاري

باب ما يذكر في الفخذ ويروي عن ابن عباس وجرهد وحمد بن حش عن النبي

- الفخذ عورة وقوله في أول باب من أبواب الغسل وقال بهز عن أبيه عن جده

عن النبي - الله أحق أن يستحيا منه فهذا قطعا ليس من شرطه ولذلك لم يورده

الحميدي في جمعه بين الصحيحين فاعلم ذلك فإنه مهم خاف".^{٣٥٤}

٣- الأحاديث في الأصول وليست في المتابعات والشواهد. قال الإمام لذهبي (ت

٧٤٨هـ) - رحمه الله -: "من أخرج له الشيخان أو أحدهما على قسمين: أحدهما

^{٣٥٤} إبراهيم بن موسى بن أيوب البرهان الأناسي. الشذا الفياح من علوم ابن الصلاح. تحقيق: صلاح فتحي هلال.

(مكتبة الرشد: الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م) ص. ٩٤

ما احتجا به في الأصول، وثانيهما: من أخرجنا له متابعة وشهادة واعتباراً. فمن احتجا به أو أحدهما، ولم يوثق ولا عمر، فهو ثقة حديثه قوي، ومن احتجا به أو أحدهما وتكلم فيه : فتارة يكون الكلام فيه تعنتاً، والجمهور على توثيقه، فهذا حديثه قوي أيضاً، وتارة يكون في تليينه وحفظه له اعتبار، فهذا حديثه لا ينحط عن مرتبة الحسن التي قد نسميها: من أدنى درجات الصحيح. فما في "الكتابين" بحمد الله رجل احتج به البخاري أو مسلم في الأصول ورواياته ضعيفة بل حسنة أو صحيحة. ومن خرج له البخاري أو مسلم في الشواهد والمتابعات. ففهم من في حفظه شيء وفي توثيقه تردد، فكل من خرج له في "الصحيحين" فقد قفز القنطرة فلا معدل عنه إلا برهان بين. نعم الصحيح مراتب والثقات طبقات فليس من وثق مطلقاً كمن تكلم فيه، وليس من تكلم في سوء حفظه واجتهاده في الطلب كمن ضعفوه، ولا من ضعفوه ورووا له كمن تركوه ولا من تركوه كمن أتهموه وكذبوه".^{٣٥٥} وهذا ما أكدته المحدثون سابقاً أن الصحيحين يضمنان الأصول والمتابعات. وأن البخاري وكذلك مسلم قد يأتيان في المتابعات بما لم تتوفر فيه شروط الصحيح لأغراض علمية ثانوية. يقول الإمام ابن الصلاح: "الثاني أن يكون ذلك واقعاً في الشواهد والمتابعات، لا في الأصول، وذلك بأن يذكر الحديث أولاً بإسناد نظيف رجاله ثقات، ويجعله أصلاً، ثم يتبع ذلك بإسناد آخر."^{٣٥٧} وكذلك ما أكدته د. الحسن العلمي بقوله: "والظاهر أن حكم المحدثين

^{٣٥٥} شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي. الموقظة في علم مصطلح الحديث (ت ٧٤٨هـ) بتحقيق: عبد الفتاح أبو غدة. ط. مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب. الطبعة الأولى عام (١٤٠٥هـ) ص. ٧٩-٨١

^{٣٥٦} أنظر ابن كثير. الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث. بتحقيق الشيخ أحمد شاكر. (بيروت: دار الكتب العلمية. مجهول سنة الطبع). ص. ٥٦

^{٣٥٧} حمزة الميباري. عبقرية الإمام مسلم في ترتيب أحاديث مسنده الصحيح. (دار ابن حزم، ط: ١، سنة ١٩٩٨)

على أحاديث الصحيحين جميعا بالصحة منصرف إلى ما أخرجاه بالسند المتصل في الأصول، أما ما أوردها في المتابعات والسواهد فأكثره ليس على شرطهما وإنما أوردها استئناسا وزيادة تأكيد، والعبرة بالأصول. وكذلك ما أخرجاه من الحديث المعلقة، فليست كلها على شرطيهما، إلا أنهما وجدت موصولة عندهما في مواضع من كتابيهما، وما بقي منها مما لم يصله أسنده الثمة المحققون كابن حجر وغيره^{٣٥٨}. وعلى سبيل المثال قال الذهبي في ترجمة محمد بن طلحة: ويحیی حديثه من أداني مراتب الصحيح، ومن أجود الحسن، وبهذا يظهر لك أن "الصحيحين" فيهما الصحيح، وما هو أصح منه، وإن شئت قلت: فيهما الصحيح الذي لا نزاع فيه، والصحيح الذي هو حسن، وبهذا يظهر لك أن الحسن قسم داخل في الصحيح، وأن الحديث النبوي قسمان، ليس إلا صحيح، وهو على مراتب، وضعيف وهو على مراتب.^{٣٥٩}

ومن خلال المعلومات السابقة رأي الباحث أن شرط الصحيح لأحاديث في الجامع الصحيح شرطان وهما الشرط الكمال والشرط الازم. الشرط الكمال هو شرط لأعلى درجة الصحة وقد استفته معظم الأحاديث في الجامع الصحيح وهو موضوع الكلام عن شرط البخاري عند المحدثين وباستيفائه تميز صحيح البخاري من كتب الحديث الأخرى وتفوق عليها. وأما الشرط الازم هو شرط الصحيح لأحاديث الصحيحة لغيرها أو الحسنه-بإطلاق اصطلاح الحديث الصحيح على

^{٣٥٨} الحسن العلمي. أصول التخريج ومناهج المحدثين في التصحيح والتضعيف. (معهد الغرب الإسلامي للتكوين والبحث

العلمي، www.islamicwest.org 1427 هـ / ٢٠٠٦ م) ص. ١٨

^{٣٥٩} الذهبي. سير أعلام النبلاء. ج ٧ ص ٣٣٩ وحديث محمد بن طلحة في البخاري أربعة أحاديث: رقم ٩٧٦ باب

(١٧) استقبال الإمام الناس في خطبة العيد ورقم ٢٨٩٦ باب (٧٦) من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب ورقم

٤٠٤٨ باب (١٧) غزوة أحد، ورقم ٥٤٤٨ باب (٤٦) بركة النخل.

الحديث الحسن كما ذهب إليه المتقدمين-^{٣٦٠} في الجامع الصحيح التي تقاعد عن

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

الثاني: إشكال في فهم شرط البخاري عند رأي الحازمي

ورغم أن محبين قد صحح في تعليقه بعدم انطباق بعض الرواة بالشروط التي أوردتها الحاكم والمقدسي إلا أن له غلط في نقده على نظرية الحازمي من حيث رأي محبين أن الحازمي قد حدّد شرط البخاري أن يكون رواته حافظين متقنين متلازمين شيوخهم ملازمة طويلة (غير مقصور على لقاءهم مرة أو مرتين) وكثرة الرواية منهم (حيث عددها ليس حديثاً أو حديثين) وغير مختلف في قبول نقلته عنه كما زعمه محبين.^{٣٦١} وقد اعترض محبين عن رأي الحازمي استدلالاً ببعض الأحاديث المعلقة وبعض الرواة المتقدمة في عدالتهم أو ضبطهم مثل أحمد بن باشر وأسامة بن حفص المدني وغيرهما. في الجامع الصحيح.^{٣٦٢} ويبدو من إجراء نقده التسوية بين نظرية المقدسي في إلزام شرط الراوي المتفق على ثقة نقلته ونظرية الحازمي، مع أن الحازمي لم يصرح بذلك.^{٣٦٣}

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

^{٣٦٠} وقد سبق الكلام عنه. أنظر الباب الثاني من هذا البحث ص. ٢٣-٢٩

^{٣٦١} أنظر محبين. إعادة النظر. ص. ٥٦-٥٧ و ١٤٨ وهذا قوله :

“Syarat Bukhari itu di samping sanadnya bersambung, tidak *syadz* dan tidak *ber-illat*, juga menkankan bahwa perawinya haruslah orang yang *hafidz* juga *mutqin* dan lama bergaul dengan gurunya (tidak sekedar sekali dua kali saja) dan banyak meriwayatkan hadis (bukan satu atau dua hadis saja), serta tidak diperselisihkan mengenai penetapan diterimanya perawi hadis tersebut.

“Jika diterapkan dalam al-Jami’, syarat di atas masih banyak ketidakcocokannya”

^{٣٦٢} أنظر إعادة ص. ١٤٥-١٤٨ وجدير بالتنبيه أن ما ذكره محبين في نقده على رأي الحازمي فيه إشكال. وسيبحة الباحث في موضعه.

^{٣٦٣} قد ذكر الباحث رأي المقدسي والحازمي عن شرط البخاري في الباب الثالث. وجدير بالتنبيه أنه لم أجد الباحث ما أثبتته محبين أن القول المذكور من رأي الحازمي في كتابه شروط الأئمة الخمسة ص. ٥٦-٥٧ إلا أنه من المحتمل من شرط حرره المقدسي.

وقد ذكر الباحث رأي الحازمي عن الشرط في الباب السابق لكن لتوضيح هذا الإشكال فجدّير بعرض نظريته في هذا المقام مرة أخرى لتحقيق موقفه عن شرط البخاري. قال الحازمي: "مذهب من يُخرَج الصَّحِيح أن يُعتبر حال الرَّاوي العدل في مشايخه، وفيمن روى عنهم وهم ثقات أيضاً، وحديثه عن بعضهم صحيح ثابت، يلزمه إخراجهم، وعن بعضهم مدخول لا يصح إخراجهم إلا في الشَّواهد والمُتابعات، وهذا باب فيه غموض، وطريقه معرفة طباق الرُّوَاة عن راوي الأصل، ومراتب مداركهم. وتُوضح ذلك بمثال: وهو أن تعلم أن أصحاب الزُّهري مثلاً على خمس طبقات، ولكل طبقة منها مزية على التي تليها وتفاوت: فمن كان في الطبقة الأولى فهي الغاية في الصَّحة، وهو غاية قصد البخاري." ^{٣٦٤} وما استنبطه السيوطي عن رأي الحازمي: "شرط البخاري أن يُخرَج ما أتصل إسناده بالثقات المتقنين الملائمين لمن أخذوا عنه مُلازمة طويلة، وأنه قد يُخرج أحياناً عن أعيان الطبقة التي تلي هذه في الإتقان والملازمة لمن رَووا عنه، فلم يلزمه إلا مُلازمة يسيرة." ^{٣٦٥}

من هذا يتبين أن الحازمي قد ميّز الأحاديث في الأصول من الأحاديث في الشَّواهد والمُتابعات. وأن الطبقة الأولى من أصحاب الزهر مثال من غاية قصد البخاري بيد أنه أشار إلى أن يتقاعد البخاري عن أعلى درجة الثقة للرواة إلى من دونهم. وأما محبين لم ينتبه بهذا من حيث أنه قد إنتقد على رأي الحازمي عن شرط البخاري بالأحاديث

^{٣٦٤} أنظر شروط الأئمة الستة. ويليهِ شروط الأئمة الخمسة للحافظ أبي بكر بن موسى الحازمي. دار الكتب العلمية: بيروت. ط. ١٤٠٥ هـ/١٩٨٤). ص. ٥٦-٦٠.

^{٣٦٥} أنظر شروط الأئمة الستة. ويليهِ شروط الأئمة الخمسة للحافظ أبي بكر بن موسى الحازمي. دار الكتب العلمية: بيروت. ط. ١٤٠٥ هـ/١٩٨٤). ص. ٥٦-٦٠. وهذا مختصر من كلامه اختصره جلال الدين السيوطي في تدريب

المعلقات لنفي شرط الإتصال وبالأحاديث في المتابعات لنفي ثقة الرواة وغير ذلك.^{٣٦٦}
 وألزم أن رأي الحازمي غير مطابق بواقع الأحاديث في الجامع الصحيح.

إضافة إلى البيان عن رأي الحازمي، أورد الباحث قول الحازمي الآخر: "أما إيداع البخاري ومسلم كتابيهما حديث نفر نسبوا إلى نوع من الضعف فظاهر، غير أنه لم يبلغ ضعفهم حداً يرد به حديثهم، مع أنا لا نفر بأن البخاري كان يرى تخريج حديث من ينسب إلى نوع من أنواع الضعف، ولو كان ضعف هؤلاء قد ثبت عنده لما خرج حديثهم، ثم ينبغي أن يعلم أن جهات الضعف متباينة متعددة، وأهل العلم مختلفون في أسبابه"^{٣٦٧} وقال أيضاً: "وأما البخاري فكان وحيد دهره وقريع عصره اتقاناً وانتقاداً وبحثاً وسيراً. وبعد إحاطة العلم بمكانته من هذا الشأن لا سبيل إلى الاعتراض عليه في هذا الباب، ثم له-أي البخاري-أن يقول: هذا السؤال لا يلزمي لأني قلت لم أخرج إلا حديثاً متفقاً على صحته ولم أقل لا أخرج إلا حديث من اتفق على عدالته لأن ذلك يتعذر لاختلاف الناس في الأسباب المؤثرة في الضعف. ثم قد يكون الحديث عند البخاري ثابتاً وله طرق بعضها أرفع من بعض غير أنه يجيد أحياناً عن الطريق الأصح لتزوله أو يسأم تكرار الطريق إلى غير ذلك من الأعدار. وقد صرح مسلم-وهو تلميذ للبخاري- بنحو ذلك.^{٣٦٨}

فإن الحازمي قد اعترف ووضحاً وجود الرواة غير المتفق على ثقته عند البخاري. ويريد الحازمي أن البخاري لم يخرج لمن يرى تسليم القول بضعفه، وإن خالفه فيه غيره، إذا الاختلاف في جرح الرواة وتعديلهم موجد، لكن ليس كل جرح معتبراً. ومعنى هذا

^{٣٦٦} أنظر تلك الأحاديث في الملحق لهذا البحث.

^{٣٦٧} أبو بكر بن موسى الحازمي. شروط الأئمة الخمسة. (بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤٠٥ هـ/١٩٨٤ م مطبوعة مع كتاب شروط الأئمة الستة). ص. ٧٠-٧١

^{٣٦٨} أبو بكر بن موسى الحازمي. نفس المرجع. ص. ٧٢-٧٣

أيضاً أن الإمام البخاري يروي عن الضعفاء الذين لم يصلوا إلى حد الترك ولكن لا يروي لهم إلا ما صحح من حديثهم. وتعرف صحة حديثه بأمرين: الأول: موافقة هذا الراوي لغيره ومتابعته لهم. وهذا أمر يلاحظ في صحيح البخاري فإنه يكثر من ذكر المتابعات والشواهد. فإنه يروي الحديث ثم يقول: تابعه فلان وفلان. إذا كان راوية ضعيفاً، أو كان الراوي ثقة لكن وقع فيه اختلاف في سنده ومنتنه. والثاني: مراجعة أصول الراوي والنظر فيها. فإنه ولو كان ضعيفاً في حفظه فإنه يقبل حديثه الموجود في أصوله. إذا كان الراوي صدوقاً في الجملة.^{٣٦٩}

ويتضح من أقوال الحازمي السابقة موقفه يخالف بما ألزمه محبين عن شرط الحازمي وما استنبط به من الأحاديث الضعيفة رواها. وهذا كما حقق الباحث السابق فيما يتعلق بتضعيف محبين على أسامة بن حفص المدني.

والنقطة الأخرى من الإشكال هي أن محبين يري أن الحازمي يشترط العدد بكثرة رواية الرواة من شيوخهم بقوله "حيث عدد الرواية منهم ليس حديثاً أو حديثين"^{٣٧٠} وهذا لم يمكن للحازمي أن يشترط العدد في الرواية لأنه قد إعتراض الحاكم إعتراضاً شديداً بسبب هذا.^{٣٧١}

^{٣٦٩} أبو بكر الكافي. منهج الإمام البخاري في تصحيح الأحاديث وتعليلها من خلال الجامع الصحيح (بيروت: دار ابن حزم، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ/٢٠٠٠م) ص ١٤٤ وانظر نقد محبين على هذا الراوي ص ٤٥ من إعادة النظر في شروط البخاري (رسالة الدكتوراة).

^{٣٧٠} أنظر محبين. إعادة النظر. ص. ١٤٨

^{٣٧١} أنظر. أبو بكر بن موسى الحازمي. نفس المرجع. ص ٣٣-٥٠ ووجد الباحث أن رأي الحازمي عن شرط البخاري مقبول عن العلماء والمحدثين ولم يجد الباحث إعتراض عليه من الأئمة إلا من محبين.

الثالث: إشكالية نقد المتن في شرط البخاري.^{٣٧٢}

رأى محبين أن شروط صحة الحديث عند البخاري التي عبرها العلماء ما أخذ من حيث أنها لم تشتمل على جانب نقد المتن. وهذا يؤدي إلى كثرة الأحاديث المعلولة-في الجامع الصحيح-التي لا يمكن اعتبارها بصحة. وحسب محبين أن هذا الوهم والغلط لا يقع في فهم هؤلاء العلماء فحسب لأن في الجامع الصحيح أحاديث لا تستوفي شروط صحة المتن كما حددها المحدثون. وبالتالي هذا الرأي يترتب على إشكال في عدم نقد المتن عند البخاري لمتون أحاديثه كما فعله في إثبات الشذوذ لعدة أحاديث سيذكرها الباحث في ملحق هذا البحث.^{٣٧٣}

لقد استشهد محبين رأيه بمجموع من الأحاديث التي حكمها بالضعف في المتن بكونها متعارضا بالقرآن أو السنة المتواترة والتجربة العلمية والسيرة النبوية.^{٣٧٤} وهذا الجزم يؤدي إلى الإشكال في دقة نقد البخاري نفسه في تصحيح حديثه وتقويم هذا الرأي بالأدلة الآتية:

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

^{٣٧٢} أنظر إعادة النظر (رسالة الدكتوراة) ص. Xii-xiii و ٢٢٣

^{٣٧٣} أنظر محبين. إعادة النظر ص ١٨٣ و ص. ٢١٣-٢١٤ وهذا قول محبين :

“Kriteria kesahihan hadis-hadis al-jami’ al-Shohih sebagaimana yang telah disebutkan oleh beberapa barangkali para , ternyata lebih banyak berkonsentrasi dalam aspek sanad. Dalam masalah ini, ulama karena memang dalam al-Jami’ as-Shohih sendiri terdapat hadis-ulama tersebut tidak terlalu keliru hadis yang tidak memenuhi kriteria matan sebagaimana yang ditentukan oleh para pakar hadis”. (183)
 “Kriteria kesahihan hadis-hadis al-Jami al-Shohih yang telah terumuskan jelas-jelas mengandung kelemahan mendasar yang tidak memungkinkannya untuk dipertahankan sebagai kriteria untuk menyeleksi dan menghasilkan hadis-hadis yang benar-benar shohih. Kelemahan mendasar tersebut terutama tidak adanya perhatian dalam masalah matan hadis. Akibatnya cukup banyak hadis-hadis yang telah terseleksi melalui kriteria tersebut ternyata masih mengandung cacat yang sangat jelas yang tidak memungkinkan untuk disebut hadis shohih.” (213-214)

^{٣٧٤} وتلك الأحاديث جمعها الباحث في الملحق.

١- قلة العدد للأحاديث المنتقدة- إن كان صح هذا النقد بالشاذ والعلة- غير مسلم لإطلاق القول والجزم على أن البخاري لم يقوم بنقد المتن.^{٣٧٥} وأن الدارقطني نفسه تتبع على البخاري في أزيد من مائة موضع، ولم يستطع أن يتكلم إلا في الأسانيد: بالوصل والإرسال، غير موضع واحد وهو ((إذا جاء أحدكم والإمام يخطب فليصل ركعتين وليتجوز فيهما فإنه تكلم فيه مما يتعلق بحال المتن.^{٣٧٦} ورغم أنه لا بد من الاعتراف أن هذا الكتاب لم يسلم من النقد،^{٣٧٧} إذ أبي الله عز وجل أن تكون عصمة لغير كتابه، ولكن ينبغي أن يوضع هذا النقد موضعه ولا يتجاوز به حده.^{٣٧٨} فلهذا الجزم على أن البخاري لم يقوم بنقد المتن هو قول غير مقبول.^{٣٧٩}

٢- وأن البخاري من بين محدثي القرن الثالث هو الذي أهتم بالقرآن في صحيحه وهو الذي تفرد بالعناية بذكر الآيات المناسبة للأبواب المختلفة تأكيداً للصلوات

^{٣٧٥} وعد الباحث أن عدد الحديث المنتقد من حيث المتن في رسالته حوال عشرة أحاديث.

^{٣٧٦} خليل إبراهيم ملاحظ. مكانة صحيحين. (القاهرة: المطبعة العربية الحديثة، الطبعة الأولى، ١٤٠٢ هـ) ص. ٢٠٨ و هو ناقل من مقدمة فيض الباري.

^{٣٧٧} ولا شك أن في الجامع الصحيح عدد قليل من الأحاديث المعلولة في متنه سواء كانت بإشارة البخاري إلى عللها أم لا. وذكر صلاح الدين بن أحمد الأدلي ثلاثة أحاديث فيه أوهم في رواها غير منصوص من البخاري. أنظر صلاح الدين بن أحمد الأدلي. منهج نقد المتن عند علماء الحديث النبوي. (بيروت: دار الآفاق الجديدة، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ/١٩٨٣م). ص. ٨٧-٩٠.

^{٣٧٨} أبو مسعود بن محمد الدمشقي. كتاب الأجوبة للشيخ أبي مسعود عما أشكل الشيخ الدارقطني على صحيح مسلم بن حجاج. تحقيق إبراهيم بن علي بن محمد آل كليب. (الرياض: دار الوراق، الطبعة الأولى، ١٤١٩ هـ/١٩٩٨ م) ص.

^{٣٧٩} وقد تكلم الأدلي مدى اعتماد نقد المتن عند علماء الحديث ومن خلاصة البحث استنبط الأدلي أمرين: أولاً، أن نقد المتن ليس مغفلاً في الكلام على رواية الحديث بل ملحوظ ومعتبر وثانياً أن نقد المتن يؤثر في الحكم على الراوي سواء بالوضع والضعف أو بنفي التضعيف. صلاح الدين بن أحمد الأدلي. منهج نقد المتن عند علماء الحديث النبوي. (بيروت: دار الآفاق الجديدة، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ/١٩٨٣م). ص. ١٤٥-١٧٣.

القوية بين القرآن والحديث وإيضاحا إلى تظاهرها في إثبات الأحكام ونفيا لما
يخص من أخلاقهما أو تعارضهما وذكر من السنة ما ترتبط بالقرآن مبيّنا له على
أي وجه كان ذلك البيان والنظرة السريعة إلى صحيحه تشهد بصحة ما ذكرناه
من اهتمامه بالقرآن واستدلاله به.^{٣٨٠} وعلى سبيل المثال ما استشهد به محبين
بالتعارض بين الحديث والقرآن منه في حديث تعذيب الميت بكاء أهله عليه.
والبخاري لم ير فهما التعارض من حيث يجمع بين ما روى عن ابن عمر في ذلك
وما روى عن عائشة مستدلا بالقرآن فيقول: **باب قَوْلِ النَّبِيِّ -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ- « يُعَذَّبُ الْمَيِّتُ بِبَعْضِ بُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ » إِذَا كَانَ النَّوْحُ مِنْ سُنَّتِهِ. (٣٢)**
**لِقَوْلِ اللهِ تَعَالَى (قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا). وَقَالَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ- « كُلُّكُمْ رَاعٍ، وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ ». فَإِذَا لَمْ يَكُنْ مِنْ سُنَّتِهِ ، فَهُوَ كَمَا
قَالَتْ عَائِشَةُ -رَضِيَ اللهُ عَنْهَا- (لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى). وَهُوَ كَقَوْلِهِ (وَإِنْ
تَدْعُ مُثْقَلَةٌ (إِلَى حِمْلِهَا لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ) وَمَا يُرَخِّصُ مِنَ الْبُكَاءِ فِي
غَيْرِ نَوْحٍ . وَقَالَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- « لَا تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْمًا إِلَّا كَانَ
عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ مِنْ دَمِهَا » .** وذلك لأنه أول من سن القتل. هكذا
وقد تميزت محاولة الإمام البخاري في فهم بعض نصوص الحديث النبوي بأنها
أعملت كل تلك النصوص وفق القواعد الأصولية التي أقرها علماء الأصول.

^{٣٨٠} عبد المجيد محمد عبد المجيد. الإتجاهات الفقهية عند أصحاب الحديث في القرن الثالث الهجري. (القاهرة: دار الرفاء،
١٣٩٩ هـ/ ١٩٧٩ م) ص. ١٩٥ وقد بين صاحب هذا الكتاب الأمثلة متوفرة عن عناية البخاري بآيات القرآن لبيان
علاقتها بالحديث في الجامع الصحيح. أنظر ص. ١٩٥-٢٠١

^{٣٨١} أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري. الجامع الصحيح المسند المختصر من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسننه وأيامه. تحقيق محب الدين الخطيب. المكتبة السلفية: القاهرة، ١٤٠٠ هـ (ط ١) ج. ١ ص. ٣٩٥-٣٩٦ وقال
الحافظ بن حجر : وكان المصنف قدم ذكر هذه الآيات لينبه على ثبوت ذكره في القرآن، خلافا لمن رده وزعم أنه لم يرد
ذكره إلا من أخبار الآحاد.

بينما كانت دعوات غيره لعرض الحديث على القرآن إهمالا لتلك الأحاديث. والإعمال أفضل من الإهمال، ودليل أئمة عن وجه احتياط البخاري التام في إعمال النصوص، واستحضاره للقرآن الكريم تقييده مطلق السنة بالقرآن الكريم؛ فقد أورد أربعة أحاديث^{٣٨٢} في فضل من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث - وفي بعضها اثنين - وأن الله يدخله بذلك الجنة. وليس في واحد منها ما يدل على أن الثواب مرتبط بالاحتساب والصبر، فكلها مطلقة، فذهب الإمام البخاري إلى تقييدها بالصبر والاحتساب حيث أوردها تحت (باب فضل من مات له ولد فاحتسب وأراد بذلك آية البقرة التي وصف فيها الصابرون بقوله تعالى (وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ)^{٣٨٣} ولفظ المصيبة يشمل المصيبة بالولد.

٣- من المعلوم أن العقول تتباين في المفاهيم، والقول بأن الخير يوافق الواقع مجال لتباين العقول، لأنه أمر نسبي قد يرى عالم الموافقة بين الحديث والواقع ظاهرة، ويرى آخر خلاف رأيه، ومن هنا كان لا بد من معرفة مستويات التوافق بين الواقع والحديث، لأن بعض ما قد يظن توافقاً ليس هو في الحقيقة كذلك. ومن المنهج المعتاد في قضية التعارض بين النصوص الشرعية هو الجمع والتوفيق قبل الترجيحه. وما حسبه محبين تعارض^{٣٨٤} الحديث بالأدلة القطعية أكثره لا يترتب عليه قدح وضعف لإمكان الجمع في المختلف من ذلك. إن من أهم ركائز المنهج الحديثي العمل بقاعدة: "الجمع بين الأحاديث المختلفة مقدم على الترجيح"، كما قرر

^{٣٨٢} الحديث رقم ١٢٤٨ و ١٢٤٩ و ١٢٥٠ و ١٢٥١ أنظر الجامع الصحيح ج ١ ص ٣٨٦-٣٨٧

^{٣٨٣} القرآن سورة البقرة: ١٥٥

^{٣٨٤} اختلف العلماء في شرط تحقق التعارض وذهب جماعة من الأصوليين إلى أنه يشترط لتحقيق التعارض بين النصين عدم إمكان الجمع بينهما وأنه إذا انتفى هذا الشرط وأمكن الجمع بين النصين فليس هناك تعارض. عبد المجيد محمد إسماعيل السوسوة. منهج التوفيق والترجيح بين مختلف الحديث. (دار التفاس، مجهول السنة). ص. ٥٥

ذلك الشافعي وأحمد بن حنبل وابن خزيمة وغيرهم، وبناء على هذا، لم يتسرع علماء الحديث في الحكم بمعارضة متن الآخر بمجرد وجود اشتباه في أن أحدهما يخالف الآخر، بل مادام الجمع ممكناً بتأويل سائغ غير متكلف فهو أولى من الحكم بتصحيح أحدهما، وتضعيف الآخر.^{٣٨٥} وذهب جمهور العلماء إلى أن التعارض الحقيقي لا وجود له بين الأحاديث النبوية مطلقاً-أي سواء كانت قطعية أم ظنية- وأنه إذا وجد حديثان يوهم ظاهرهما التنافي والتخالف، فإن مرد ذلك إلى قصور في فهم المجتهد وإدراكه لا في الأحاديث ذاتها. وهذا كما بينه ابن خزيمة والطبري وابن الصلاح وابن حجر وابن كثير والسيوطي والعراقي وشهاب الدين القرافي وتاج الدين السبكي وجلال الدين محمد المحلي الشافعي.^{٣٨٦} وأما حكم كل من المختلف والمشكل أن يحاول المجتهد التوفيق بين الأحاديث المختلفة بالجمع إن أمكن فإن تعذر فالنسخ إن تحقق النسخ، فإن تعذر فالترجيح. وأما مشكل الحديث فحكمه النظر في المعاني التي يمكن بواسطته معرفة المراد من بين

^{٣٨٥} أبو صراح: قد اتفق وعلاقتهم بالحكم على رواة الحديث عند علماء الجرح والتعديل.

www.ahlalheeth.com/vb/showthread.php?t=85894 وأنظر هذا البحث في عبد المجيد محمد إسماعيل السوسنة. منهج التوفيق والترجيح بين مختلف الحديث. (دار النفائس، مجهول السنة) وعبد الله حسن الحديثي. أثر الحديث النبوي الشريف في اختلاف الفقهاء. (بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ٢٠٠٥) ص. ٢٩١-٢٩٢ وقد ألف أبو محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت ٢٧٦ هـ) كتاب "تأويل مختلف الحديث وذكر جملة من الأحاديث التي ادعى فيها التناقض والاختلاف، فأظهر وجه التألف بينها، وأجاب على ما قيل من شبه على بعض الأخبار وذكر أيضا مجموعة من الأحاديث التي أشكل فهمها فأبان مهناتها أو الأحاديث التي تعارض في ظاهرها مع الكتاب أو الإجماع أو القياس، فأبان عدم التعارضها. انظر أبو محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري. تأويل مختلف الحديث. تحقيق محمد الأصغر. الطبعة الأولى (بيروت: المكتب الإسلامي ودار الإشراف، ١٤٠٩ هـ) ومحمد أبو زهو. الحديث والمحدثون. (الرياض: الرئاسة العامة لإدارة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، ١٩٨٤ م) ص. ٣٦٧-٣٦٩

^{٣٨٦} عبد المجيد محمد إسماعيل السوسنة. منهج التوفيق والترجيح بين مختلف الحديث. (دار النفائس، مجهول السنة) ص.

تلك المعاني المحتملة في اللفظ حتى ينسجم مع نصوص التشريع الإسلامي وقواعده العامة.^{٣٨٧} وعلى سبيل المثال لا الحصر ما انتقده محبين في منته كما يلي: كتاب الصوم (٣٠) باب مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صَوْمٌ. (٤٢) وَقَالَ الْحَسَنُ إِنْ صَامَ عَنْهُ ثَلَاثُونَ رَجُلًا يَوْمًا وَاحِدًا جَازَ . رقم ١٩٥٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرٍ حَدَّثَهُ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ « مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ صَامَ عَنْهُ وَرَبُّهُ ». تَابَعَهُ ابْنُ وَهْبٍ عَنْ عَمْرِو . وَرَوَاهُ يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ أَبِي جَعْفَرٍ.^{٣٨٨} وذهب محبين في نقد هذا الحديث أنه تعارض بالقرآن في سورة النجم : أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى (٣٨) وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى (٣٩) وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَى (٤٠) ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى (٤١).^{٣٨٩} مع أن فيه المخرج من التعارض بتقدم طريقة الجمع والتوفيق وهو تخصيص العام من القرآن بالخاص من السنة واستثنائه والأدلة كما يلي:^{٣٩٠}

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

^{٣٨٧} نفس المرجع ص. ٥٨

^{٣٨٨} أبو عبد الله البخاري. الجامع الصحيح المسند المختصر من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه.

تحقيق محب الدين الخطيب. المكتبة السلفية: القاهرة، ١٤٠٠ هـ - ط ١) ج. ٢ ص. ٤٦ أنظر الرسالة ص. ١٨٥

^{٣٨٩} سورة النجم : ٣٨-٤١

^{٣٩٠} إذا أفاد مدلول كل من الخبرين حكماً يخالف الآخر، فالأولى بدلاً من توهيم أحدهما وإطراحه وإعمال ما يعارضه، القيام بمحاولة تأويل ما يحتمل التأويل، كي يتفق كلاهما في المعنى المراد. وكما هو المعلوم في علم مختلف الحديث أن المحدثين قد بينوا كيفية تعامل مع الأخبار المتعارضة؛ لكونها ظنية الثبوت أو الدلالة؛ لإزالتها بعد أن يُحَكِّمَ ظنه من تلقاء نفسه، وفق قرائن تعين على النظر في ثبوتها؛ إذ تحف بكل سند من أسانيدنا لمعرفة الصالح فيما ينسب إلى النبي (منها للعمل به وترك ما سواه، وكذلك تعين في الكشف عن دلالتها؛ إذ قد يكون معناها قطعياً فلا تحتمل غير ما دلت عليه، وقد يكون ظنياً فتحتمل غيره، وعندئذ يمكن أن تُؤوَّلَ بعضها بعضاً، إما بصرف الظاهر منها بما يوافق الآخر في معناه، أو بتخصيص العام بالخاص، أو تقييد المطلق بالمقيد وغير ذلك.

أولاً: أن الإنسان بسعيه وحسن عشرته اكتسب الأصدقاء، وأولد الأولاد، ونكح الأزواج، وأسدى الخير وتودد إلى الناس، فترحموا عليه، ودعوا له، وأهدوا له ثواب الطاعات، فكان ذلك أثر سعيه، بل دخول المسلم مع جملة المسلمين في عقد الإسلام من أعظم الأسباب في وصول نفع كل من المسلمين إلى صاحبه، في حياته وبعد مماته، ودعوة المسلمين تحيط من ورائهم. يوضحه: أن الله تعالى جعل الإيمان سبباً لانتفاع صاحبه بدعاء إخوانه من المؤمنين وسعيهم، فإذا أتى به فقد سعى في السبب الذي يوصل إليه ذلك.

الثاني: أن القرآن لم ينف انتفاع الرجل بسعي غيره وإنما نفى ملكه لغير سعيه، وبين الأمرين من الفرق ما لا يخفى. فأخبر تعالى أنه لا يملك إلا سعيه، وأما سعي غيره فهو ملك لساعيه، فإن شاء أن يبذله لغيره، وإن شاء أن يبقيه لنفسه. أو بتعبير آخر أنه لا يمكن أن يأخذ من عمل غيره، لكن إذا أهدى إليه غيره من العمل فإنه لا بأس به، كما أن الإنسان ليس له التصرف في مال غيره، ولو أعطاه شخص مالا لتصرف فيه. وقوله سبحانه: {أَلَا تَرَىٰ وَازِرَةً وَّزَرَ أُخْرَىٰ} {وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ} آياتان محكمتان، منتصيان عدل الرب تعالى، فالأولى تقتضي أنه لا يعاقب أحد بما جرم غيره، ولا يؤاخذ به بجريرة غيره، كما يفعله ملوك الدنيا. والثانية تقتضي أنه لا يفلح إلا بعمله، ليقطع طمعه من نجاحه بعمل آبائه وسلفه ومشائخه، كما عليه أصحاب الطمع الكاذب، وهو سبحانه لم يقل: لا ينتفع إلا بما سعى. وكذلك قوله تعالى: {لَهَا مَا كَسَبَتْ}،^{٣٩١} وقوله: {وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ} ^{٣٩٢}. على أن سياق هذه الآية يدل على أن المنفي عقوبة العبد بعمل غيره، فإنه تعالى قال: {فَالْيَوْمَ

^{٣٩١}البقرة ٢٨٦

^{٣٩٢}يس ٥٤

لَا تُظَلِّمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ^{٣٩٣}. وأما الاستدلال بقوله صلى الله عليه وسلم: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله» فاستدلال غير مقبول، فإنه لم يقل انقطع انتفاعه، وإنما أخبر بانقطاع عمله. وأما عمل غيره فهو لعامله، فإن وهبه له وصل إليه ثواب عمل العامل، لا ثواب عمله هو، وهذا كالدين يوفيه الإنسان عن غيره، فترا دمته، لكن ليس له ما و في به الدين.

ولللخلاصة نقل الباحث قول مسفر عزم الله الدميني: والحقيقة أن التعارض هنا بين الأصل المذكور والحديث غير ثابت، بل هو في الظاهر فقط، لأن الآية لو لم تخصص بهذا الحديث لخصت بالحديث الآخر، وهو ((إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له)). ولا شك أن دعاء الولد الصالح ليس من عمل الإنسان الذي باشره، وإذا كان ذلك كذلك لم يكن مراد الآية بالسعي ما باشره الإنسان بنفسه، بل أعم من ذلك، فإن ولده من سعيه أيضا، وإذا دعى ولوالده بلغة الأجر، فكذلك إذا صام عنه بلغة ذلك إن شاء الله، وعلى هذا فلا معارضة بين الحديث وهذا الأصل.^{٣٩٤}

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

^{٣٩٣} يس ٥٤

^{٣٩٤} مسفر عزم الله الدميني. مقاييس نقد متون السنة، (الرياض: مجهول المطبعة، الطبعة الأولى، ١٤٠٤هـ — ١٩٨٤م)

الباب الخامس

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

الفصل الأول: تلخيص البحث

تتضح من هذا البحث إشكاليات حول صحة الأحاديث في الجامع الصحيح وشروط صححيته في رسالة الدكتوراه لمحين. وأما وجوه الإشكاليات كما يلي :

١. إشكالية النقد على أحاديث البخاري.

أ. إشكالية حول الحديث المطعن في إتصال سنده

ومثاله التأكيد بعدم إتصال السند في رواية الحسن عن أبي بكر بنفي سماع الحسن من أبي بكر مباشرة بل بواسطة مع أن البخاري قد أثبت صحة أحاديثه وقرر بعض العلماء أن شرط البخاري في إتصال سنده هو ثبوت اللقاء والسماع ولو كان مرة. وتكون إثنا عشر حديثا في الجامع الصحيح بهذه الرواية.

ب. إشكالية حول الحديث المنتقد بضعف راويه

ومثاله الإنبات بعدم ثقة بعض الرواة وعدم استيفائهم بالشروط التي عبرها المحدثون مثل أسامة بن حفص المدني بأنه ضعيف ومجهول. وهذا القول مقابل بتعديل البخاري عنه وما ذهب إليه جمهور العلماء والباحثين.

ج. إشكالية حول الحديث المنتقد في علته والشذوذ في متنه

ومثاله التأكيد وجود الشذوذ في بعض أحاديث البخاري مثل حديث سحر اليهودي النبي بسبب تعارضه مع القرآن أو السنة المتواترة أو السيرة النبوية وكان التأكيد مقابلا بتصحيح البخاري وإمكانيته للبحث عن الحل لدرء التعارض.

وأما المعالجة الإشكالات كما يلي:

أ. إتصال السند في رواية الحسن عن أبي بكره digilib.uinsby.ac.id

لقد اختلف العلماء في سماع الحسن عن أبي بكره نفيًا وإثباتًا. نظرا إلى أدلة المثبتين والمنكرين فالأرجح عند قول المثبتين وكذلك نظرا إلى القاعدة في التعارض بين الإرسال والوصل فالإثبات بالوصل مقدم على النفي بزيادة العلم عند من جاء بالإثبات.

ب. تضعيف أسامة بن حفص المدني.

أن الجرح بالتضعيف الموجه إلى أسامة بن حفص المدني غير مسلم وأسامه صدوق محتج به بتوثيق بعض العلماء النقاد وتضعيفه مبهم غير مفسر بلا حجة. وأن من جرحه بالضعف هو أبو الفتح الأزدي وهو نفسه غير معتمد، لأنه هو متكلم ومجروح في تصرفه عند نقد الرجال. أن الجرح بالجهالة الموجه إليه مردود لأن أسامة ليس بمجهول، فقد روى عنه أربعة فانتفت عنه الجهالة. وأن المثبت بمعرفته مقدم على النافي بعدم معرفته، لما مع المثبت من زيادة العلم. وهذه قاعدة معروفة عند المحدثين في تعارض الجرح والتعديل. وكذلك بوجود المتابعات لأسامة في رواية الحديث وهم عليّ عن الدَّرَّاورِدِيِّ وأبو خَالِدٍ وَالطَّنَّارِيِّ. وليس قدح البحاري إذا أُخرج في صحيحه مشايخه لا يتوفر فيها أعلى درجة الثقة للرواة.

ج. الشذوذ في المتن

من مذهب المحدثين في درء التعارض هو بطريقة الجمع والتوفيق بين الأدلة إن أمكن. ووجد الباحث إمكانية الجمع في الحديث عن سحر اليهودي النبي صلى الله عليه وسلم الذي حكم محبين بشذوذه بسبب تعارضه بدلالة نفي القرآن (سورة الفرقان : ٨- ٩ و سورة الحجر: ٤٢ وإسراء : ٦٥)) عن سحر اليهودي النبي. والجمع مقدم على الترجيح. وإعمال جميع الأدلة أولى من إهمالها.

٢. وجوه الإشكالية عن شرط الصحيح البخاري.

ويتبين من هذا البحث أن بعض مواقف محبين من قضية "شرط البخاري" ووجهة نظره عنها إشكالات من حيث مخالفته بالواقع الحديثي الموجود في الجامع الصحيح ومنهج البخاري في إخراج أحاديثه، وكذلك الخلل المنهجي بآراء المحدثين والباحثين الآخرين في هذه القضية. ووجوه الإشكالية كما يلي:

الأول: الإلزام الكلي في تطبيق شروط الصحيح البخاري على سائر أحاديثه في الجامع الصحيح.

وهذا الموقف مشكل من حيث تعارضه بالواقع الحديثي في الجامع الصحيح ومنهج البخاري عند وجهة نظر العلماء في إعتبار شروطه على الأغلبية وليست الكلية بناء على وجود عدد من الأحاديث في الجامع الصحيح التي عللها البخاري نفسه و الواقع الحديثي في الجامع الصحيح من حيث أن بعض الأحاديث تقاعدت عن شرط البخاري وكذلك ما ذهب إليه العلماء والباحثون.

ولأجل درء الإشكال في فهم العلماء عن امتياز شروط الصحيح وأعلى درجة صحة أحاديثه فلا بد أن يحدد موضوع شرط البخاري في أنواع الأحاديث التالية: (١) الأحاديث الصحيحة المسندة الموصولة. وأما الآثار الموقوفة والأحاديث المرسله والمنقطعة والمعلولة والضعيفة جميع هذه الأنواع منافية لموضوع الكتاب. (٢) الأحاديث في متون الأبواب دون التراجم. (٣) الأحاديث في الأصول وليست في المتابعات والشواهد.

الثاني: إشكال في فهم شرط البخاري عند رأي الحازمي

ويتضح من قول محبين فيما ألزمه عن شرط الحازمي وما استنبط به من الأحاديث الضعيفة رواها لنفي ذلك الشرط أنه يخالف بحقيقة موقفه. والنقطة الأخرى من الإشكال

في اشتراط الحازمي عن عدد رواية الرواة من شيوخهم. وهذا لم يمكن للحازمي أن

يشترط العدد في الرواية لأنه قد يعرض الحاكم اعتراضاً شديداً بهذا السبب

الثالث: إشكالية نقد المتن في شرط البخاري

رأى محبين أن شروط صحة الحديث لم تشتمل على جانب نقد المتن. ولتقويم هذا الرأي منها: (١) قلة العدد للأحاديث المنتقدة-إن كان صح هذا النقد بالشاذ والعلة-غير مسلم لإطلاق القول والجزم على أن البخاري لم يقوم بنقد المتن. (٢) البيانات والوقائع في الأحاديث في الجامع الصحيح و(٣) أعمال قواعد الجمع والتوفيق قبل الترجيحه في قضية التعارض بين النصوص.

الفصل الثاني: الاقتراحات

- ١- نظرا إلى مكانة صحيح البخاري فينبغي الاهتمام بإتساع إبطار البحث وتعمق فيه لكشف منهج البخاري وشرط صحيحه على وجه الأكمل وأشمل بتتبع أكثر من أحاديثه وإطلاع على نظريات الباحثين عنه والفحص عن منهج المنتقدين عليه. وكذلك البحث في مدار البائين المنهجي بين المتقدمين والمتأخرين في قضية تصحيح الحديث وتضعيفه. ويعتبر مثل هذا البحث من المتقدّمات والنقطة الصغيرة من هذا المشروع.
- ٢- لأن الإنسان محل الخطأ والنسيان فيرجو الباحث من قرأ هذا البحث أن يقدم إليه الملاحظات وتوجيهات من تقصيراته لأجل الإصلاح والإتمام.

قائمة المراجع

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

المراجع العربية

- أبو شهبه، محمد بن محمد. الوسيط في علوم ومصطلح الحديث. (جدة : عالم المعرفة للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ/١٩٨٣ م)
- أبو شهبه، محمد بن محمد. في رحاب السنة الكتب الصحة الستة. (سلسلة البحوث الإسلامية للأزهر، ١٤١٥هـ/١٩٩٥)
- أبو زهور، محمد محمد. الحديث والمحدثون. (الرياض: الرئاسة العامة لإدارة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، ١٤٠٤هـ/١٩٨٤ م)
- أبو رية، محمود. أضواء على السنة المحمدية. (القاهرة : دار المعارف. الطبعة السادسة. بدون سنة الطبعة)
- ابن الصلاح، أبو عمر عثمان. علوم الحديث (المشهور بـ "مقدمة ابن الصلاح"). تحقيق نور الدين عتر (بيروت: دار الفكر، الطبعة الثالثة، ١٤١٨هـ)
- ابن الصلاح، أبو عمر عثمان. صيانة صحيح مسلم من الإحلال والغلط. تحقيق د: موفق عبد الله عبد القادر. (مجهول مكان المطبعة: دار الغرب الإسلامي الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ/١٩٨٤ م)
- ابن كثير، عماد الدين أبو الفداء إسماعيل القرشي الدمشقي (ت: ٧٧٤هـ-)، البداية والنهاية. تحقيق عبدالله بن عبدالمحسن التركي، (القاهرة: دار هجر، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ — ١٩٩٧ م)

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

ابن كثير, عماد الدين أبو الفداء إسماعيل القرشي الدمشقي. الباعث الحثيث شرح
اختصار علوم الحديث, بتحقيق الشيخ أحمد شاكر (بيروت: دار الكتب

العلمية. مجهول سنة الطبع)

ابن رجب الحنبلي. شرح العلل الترمذي. تحقيق نور الدين عتر (مجهول مكان المطبعة:

دار الملاح للطباعة, الطبعة الأولى, ١٣٩٨هـ—)

ابن حجر, أحمد بن علي العسقلاني. تقريب التهذيب. تحقيق: صغير الباكستاني. (دار

العاصمة — الرياض الطبعة الأولى ١٤١٦هـ—)

ابن حجر, أحمد بن علي العسقلاني. النكت على كتاب ابن الصلاح. تحقيق: د. ربيع

بن هادي عمير, (الرياض: دار الراجية, الطبعة الثالثة, ١٤١٥ هـ/١٩٩٤م)

ابن حجر, أحمد بن علي العسقلاني. هدي الساري مقدمة فتح الباري. بتحقيق الشيخ

عبدالقادر شيبه الحمد. (الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية, الطبعة الأولى سنة

١٤٢١هـ/٢٠٠١م).

ابن حجر, أحمد بن علي العسقلاني. فتح الباري. بتحقيق الشيخ عبدالقادر شيبه الحمد.

(الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية, الطبعة الأولى سنة ١٤٢١هـ/٢٠٠١م).

ابن حجر, أحمد بن علي العسقلاني. تغليق التعليق. تحقيق د: سعيد عبد الرحمن القزقي.

(بيروت: المكتب الإسلامي ودار عمار الطبعة الأولى, ١٤٠٥هـ—)

ابن حجر, أحمد بن علي العسقلاني. هدي الساري مقدمة فتح الباري. تحقيق أبو قتيبة

نظر محمد الفاريابي. (الرياض: دار الطيبة, مجهول السنة)

ابن منظور, محمد بن مكرم الأفريقي المصري. لسان العرب. (بيروت: دار صادر, الطبعة

الأولى)

الأبناسي، إبراهيم بن موسى بن أيوب البرهان. الشذا الفياح من علوم ابن الصلاح.
تحقيق: صلاح فتحي هلال (الرياض: مكتبة الرشد، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ -

(١٩٩٨م)

الأدلي، صلاح الدين بن أحمد. منهج نقد المتن عند علماء الحديث النبوي. (بيروت:

دار الآفاق الجديدة، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ/١٩٨٣م)

البخاري، أبو عبد الله. الجامع الصحيح المسند المختصر من حديث رسول الله صلى الله

عليه وسلم وسننه وأيامه. تحقيق محب الدين الخطيب. (القاهرة: المكتبة السلفية،

الطبعة الأولى، ١٤٠٠هـ)

البعليكي، روجي. المورد: قاموس عربي-إنكليزي. (بيروت: دار العلم للملايين، الطبعة

السابعة، ١٩٩٥م)

الحاكم، أبو عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوري. معرفة علوم الحديث. تحقيق: السيد

معظم حسين. (المدنية المنورة: المكتبة العلمية، الطبعة الثانية ١٣٩٧هـ)

الخلي، علي حسن علي عبد الحميد الأثري. النكت على نزهة النظر في توضيح نخبة

الفكر. (الرياض: دار ابن الجوزي، ١٤١٣هـ/١٩٩٢م)

حماد، نافذ حسن. نفي النقاد سماع الرواة من الشيوخ (دراسة تطبيقية على أسانيد في

صحيح الإمام البخاري). (مجلة الجامعة الإسلامية، المجلد العاشر، العدد الثاني،

٢٠٠٢)

الحديثي، عبد الله حسن. أثر الحديث النبوي الشريف في اختلاف الفقهاء. (بيروت:

دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ٢٠٠٥)

الخطيب البغدادي، محب الدين. الكفاية في علم الرواية. بتحقيق: أبي إسحاق إبراهيم بن

مصطفى الدمياطي. (مصر: دار الهدى، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٣م)

الدمشقي، أبو مسعود بن محمد. كتاب الأجوبة للشيخ أبي مسعود عما أشكل الشيخ

الدارقطني علي صحيح مسلم بن حجاج. تحقيق إبراهيم بن علي بن محمد آل

كليب. (الرياض: دار الوراق، الطبعة الأولى، ١٤١٩ هـ/١٩٩٨ م)

لدميني، مسفر عزم الله ا. مقاييس نقد متون السنة. (الرياض: مجهول المطبعة، الطبعة

الأولى، ١٤٠٤ هـ — ١٩٨٤ م)

الدارقطني، أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي. الإلزامات والتبع. تحقيق مقبل

بن هادي الوادعي (بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية ١٤٠٥

هـ/١٩٨٥ م)

الذهبي، شمس الدين محمد بن احمد. سير اعلام النبلاء. (بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة

التاسعة، ١٤١٣ هـ/١٩٩٣ م)

الذهبي، شمس الدين محمد بن احمد. الموقظة في علم مصطلح الحديث. (بيروت: دار

البشائر الإسلامية . الطبعة الأولى، ١٤٠٥ هـ)

الذهبي، شمس الدين محمد بن احمد. ميزان الاعتدال في نقد الرجال. تحقيق: علي معوض

وعادل أحمد عبد الموجود (دار الكتب العلمية: بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١١

هـ/١٩٩٥ م)

الرامهرمزي، الحسن بن عبد الرحمن. المحدث الفاصل بين الراوي والواعي. تحقيق : د.

محمد عجاج الخطيب. (بيروت: دار الفكر. الطبعة الأولى ١٣٩١ هـ/١٧٧١ م)

السوسوة، عبد المجيد محمد إسماعيل. منهج التوفيق والترجيح بين مختلف الحديث. (دار

التفائس، مجهول السنة)

السخاوي, شمس الدين محمد بن عبد الرحمن. فتح المغيث شرح ألفية الحديث. تحقيق عبد الكرم الخضير ومحمد بن عبد الله آل فهيد (الرياض: مكتبة دار المنهاج, الطبعة الأولى, ١٤٢٦ هـ)

السخاوي, محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أبي بكر بن عثمان. التوضيح الأهر لتذكرة ابن الملحق في علم الأثر. تحقيق: عبد الله بن محمد عبد الرحيم البخاري. (السعودية: مكتبة أصول السلف, الطبعة الأولى, ١٤١٨)

السلفي, محمد لقمان. اهتمام المحدثين بنقد الحديث سندا وممتنا. (الرياض: دار الداعي للنشر والتوزيع, الطبعة الثانية, ١٤٢٠ هـ)

السلمي, محمد بن عيسى أبو عيسى الترمذي. الجامع الصحيح سنن الترمذي. تحقيق: أحمد محمد شاكر وآخرون (بيروت: دار إحياء التراث العربي, مجهول السنة)

السيوطي, جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. تحقيق: أبو معاذ طارق بن عوض الله (دار العاصمة: الرياض. ط. ١ ١٤٢٤ هـ/٢٠٠٣ م)

الشنقيطي, محمد الأمين. أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن. المجلد الرابع (جدة: دار عالم الفوائد, مجهول سنة الطبع) ص. ٥٨٢

الشهري, صالح محمد بن صالح. الأحاديث التي يوردها الإمام البخاري في تراجم الأبواب ولا يصرح بكونها أحاديث, وليست على شرطه. (رسالة الماجستير, كلية الدعوة وأصول الدين قسم الدراسات العليا الشرعية فرع الكتاب والسنة, جامعة أم القرى, ١٤٢١ هـ, غير مطبوع)

الصعدي, حسن فوزي حسن. المنهج النقدي عند المتقدمين من المحدثين وأثر تباين

المنهج (رسالة ماجستير جامعة عين شمس - كلية التربية - قسم اللغة العربية

والإسلامية. الطبعة: ١٤٢١ هـ / ٢٠٠٠ م)

الصنعاني, محمد بن إسماعيل الأمير الحسيني. توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار. تحقيق:

محمد محي الدين عبد الحميد. (المدينة المنورة: المكتبة السلفية, مجهول السنة)

الطحان, محمود. تيسير مصطلح الحديث. الإسكندرية: مركز الهدى للدراسات, الطبعة

السابعة, ١٤٠٥ هـ)

عبد الخالق, محمد أبو شهبه وعبد الغني. دفاع عن السنه و رد شبه المستشرقين و

الكتاب المعاصرين - و يليه الرد على من ينكر حجيه السنه (القاهرة: مكتبه

السنه, الطبعة الأولى, ١٩٨٩ م)

عبد المجيد, عبد المجيد محمد. الإتجاهات الفقهية عند أصحاب الحديث في القرن الثالث

المجري. (القاهرة: دار الوفاء, ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م)

عتر, نور الدين. منهج النقد في علوم الحديث. (سورية: دار الفكر دمشق, الطبعة الثالثة

١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م)

العلمي, الحسن. أصول التخريج ومناهج المحدثين في التصحيح والتضعيف. (معهد

الغرب الإسلامي للتكوين والبحث العلمي, ١٤٢٧ هـ

٢٠٠٦ م)

العراقي, زين الدين عبد الرحيم بن الحسين الشافعي. التقييد والإيضاح شرح مقدمة ابن

الصلاح. تحقيق: محمد راغب الطباخ (مجھول الطبعة)

العوني، الشريف حاتم بن عارف. العنوان الصحيح للكتاب: تعريفه وأهميته وسائل

معرفة وإحكام أمثلة للأخطاء فيه (دار عالم الفوائد: مكة المكرمة، ١٤١٩ هـ)

(هـ)

العوني، الشريف حاتم بن عارف. المرسل الخفي وعلاقته بالتدليس. (الرياض: دار الهجرة

للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى، ١٤١٨ هـ/١٩٩٧ م)

فريد، أحمد. من أعلام السلف. (إسكندرية: دار الإيمان، الطبعة الأولى، ١٤١٨

هـ/١٩٩٨ م)

القنوجي، أبو الطيب السيد صديق حسن. الحطة في ذكر الصحاح الستة. تحقيق على

حسن الحلبي. بيروت: دار الجيل، مجهول سنة)

الكافي، أبو بكر. منهج الإمام البخاري في تصحيح الأحاديث وتعليلها من خلال

الجامع الصحيح (بيروت: دار ابن حزم، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ/٢٠٠٠ م)

الكبي، سعد الدين بن محمد. مقدمة النووي في علوم الحديث. المكتب الإسلامي:

بيروت، ط. ١. ١٤١٧ هـ/١٩٩٧ م)

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

اللكنوي، أبو الحسنات محمد عبد الحي. الرفع والتكميل في الجرح والتعديل. تحقيق:

عبد الفتاح أبو غدة. (مكتبة ابن تيمية، مجهول السنة)

اللاحمي، إبراهيم بن عبد الله. الإتصال والإنقطاع. (الرياض: مكتبة الرشد، الطبعة

الأولى، ١٤٢٦ هـ/٢٠٠٥ م)

محمد بن سعد، أبو عبد الله ابن منيع البصري الزهري. الطبقات الكبرى. تحقيق: علي

محمد عمر. (القاهرة: مكتبة الخانجي، ط. ١. ١٤٢١ هـ/٢٠٠١ م)

مجمع اللغة العربية الإدارة العامة للمعجمات وإحياء التراث. المعجم الوسيط (مصر):

مكتبة الشروق الدولية، الطبعة الرابعة، ١٤٢٥ هـ / ٢٠٠٤ م) digilib.uinsby.ac.id

ملاحظ، خليل إبراهيم. مكانة صحيحين. (القاهرة: المطبعة العربية الحديثة، الطبعة الأولى، ١٤٠٢ هـ)

المباركفوري، صيف الرحمن. منة المنعم في شرح صحيح مسلم. (الرياض: دار السلام للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى، ٤٢٠ هـ / ١٩٩٩ م)

المعلمي، عبد الرحمن بن يحيى. التنكيل بما ورد في تأنيب الكوثري من الأباطيل. تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، ومحمد عبد الرزاق حمزة. (بيروت: المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٩ م)

المقدسي، أبو الفضل محمد بن طاهر. شروط الأئمة الستة ويليهِ شروط الأئمة الخمسة للحفاظ أبي بكر بن موسى الحازمي. (بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٤ م).

المزي، أبو الحجاج يوسف بن عبد الرحمن. تحفة الإشراف للمزي. تحقيق عبد الصمد شرف الدين. (بيروت: مطبعة المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية، ١٣٠٣ هـ / ١٩٧٣ م)

المزي، أبو الحجاج يوسف بن عبد الرحمن. تهذيب الكمال في أسماء الرجال. تحقيق: بشار عواد معروف. (بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م)

المليباري، حمزة بن عبد الله. عبقرية الإمام مسلم في ترتيب أحاديث مسنده الصحيح. (بيروت: دار ابن حزم، الطبعة الأولى، ١٤١٨ هـ / ١٩٩٧ م)

الملياري, حمزة بن عبد الله. علوم الحديث في ضوء تطبيقات المحدثين النقاد. (بيروت:

دار البين حزم, الطبعة الأولى, ١٤٢٣ هـ / ٢٠٠٣ م) digilib.uinsby.ac.id

المنذري, أبو محمد عبد العظيم بن عبد القوي. رسالة في الجرح والتعديل. تحقيق: عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي (الكويت: مكتبة دار الأقصى, الطبعة الأولى,

١٤٠٦)

النووي, أبو زكريا يحيى بن شرف. مقدمة شرح النووي على صحيح مسلم. (القاهرة:

المطبعة المصرية بالأزهر, الطبعة الأولى, ١٣٤٧ هـ / ١٩٢٩ م)

النوري, السيد أبو المعاطي وأصحابه. الجامع في الجرح والتعديل (بيروت: عالم الكتب,

الطبعة الأولى, ١٤١٢ هـ / ١٩٩٢ م)

اليسابوري, أبو عبد الله الحاكم. المستدرک علی الصحيحین. تحقيق مقبل بن هادي

الوادعي. (القاهرة: دار الحرمين, الطبعة الأولى, ١٤١٧ هـ / ١٩٩٧ م)

الحسيني, عبد المجيد هاشم. الإمام البخاري محدثا وفقهيا. (القاهرة: مصر العربية للنشر

والتوزيع, مجهول السنة)

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

المراجع باللغة الإندونيسية

Deddy Mulyana. *Metodologi Penelitian Sosial dan Hukum*. (Bandung: PT. Remaja Rosdakarya. Cet. ٤, ٢٠٠٤)

Lexy J. Moeleong, *Metodologi Penelitian Kualitatif* (Bandung: PT. Remaja Rosdakarya, cet. ٥, ١٩٩٤)

Muhibbin, *Telaah Ulang atas Kriteria Kesahihan Hadis-Hadis al-Jami' as-Shohih*. (Surabaya: Perpustakaan Pascasarjana IAIN Sunan Ampel, ٢٠٠٣)

(محين, إعادة النظر في شروط الصحيح للأحاديث في الجامع الصحيح. (سوربايا :

مكتبة الدراسة العليا للجامعة سونن أمبيل الإسلامية الحكومية, ستة ٢٠٠٣, غير مطبوع)

digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id digilib.uinsby.ac.id

Suharsini Arikunto. *Prosedur Penelitian: Suatu Pendekatan Praktik*. (Jakarta: PT. Rineka Cipta, edisi revisi IV, cet. ١٣, ٢٠٠٦)

Syuhudi Ismail. *Kaidah Kesahihan Sanad Hadis*. (Jakarta: Pustaka Bulan Bintang, ١٩٨٨ م)

المراجع الإلكترونية

أبو صالح. نقد المتن وعلاقته بالحكم على رواية الحديث عند علماء الجرح والتعديل.

www.ahlalhdeth.com/vb/showthread.php?t=٨٥٨٩٤

بلال خنفر. الفائدة العشرون من كتاب "إرشاد الخليل بفوائد من المصطلح والعلل

والجرح والتعديل": البخاري ومسلم قد يرويان للضعيف في حالات.

المنقول في التاريخ www.ahlalhdeth.com/vb/showthread.php?t=١٤٨٢٩٧

..٢٢٠٠٠٨-٧-٤

تاريخ الحمل والنقل ..http://www.walisongo.ac.id/agenda_detail.php?id=١٨

٢٢٠٠٠٩/١٢/٢٢

شبهة الطعن في صحيح البخاري

www.3oche9alvor.com/vb/showthread.php?t=٩٤٧

تاريخ الحمل والنقل ٢٠٠٩/٧/٢ www.sonna.ch/vb/showthread.php?t=٩٥٥