

BAB II
TINJAUAN UMUM
MENGENAI HUKUM ISLAM

A. Pengertian

Kalau kita berbicara mengenai istilah definisi hukum, maka persoalannya sangat komplek sekali, tinggal dari sudut yang mana kita melihat. Pengertian hukum, seperti dinyatakan oleh para ahli, selalu tidak dapat didefinisikan secara tuntas. Karena itu kesepakatan yang diperoleh para ahli hukum tersebut tidak mungkin mendefinisikan hukum yang demikian banyak aspeknya dengan kata - kata hingga tuntas. Namun demikian guna memberikan gambaran secara garis besar, dan untuk lebih memudahkan pemahaman terhadap konsepsi, selanjutnya dikutip beberapa pendapat.

Menurut pendapat DR. Abdurrauf yang dikutip oleh Samsul Wahidin dan Abdul Rahman dalam bukunya yang berjudul *PERKEMBANGAN RINGKAS HUKUM ISLAM DI INDONESIA*, bahwa hukum adalah peraturan - peraturan yang terdiri dari ketentuan - ketentuan suruhan dan larangan yang menimbulkan kewajiban dan hak (Samsul Wahidin dan Abdul Rahman, 1984 : 9).

Kalau boleh dikaji dan dicermati, maka

nampaknya pengertian hukum di sini lebih sedikit komprehensif dengan melihat muatan - muatan lokal yang bersifat spesifik dalam tatanan universal.

Dalam visi dan persepsi para sarjana barat yang dikemukakan oleh beberapa ahli hukum, dinyatakan bahwa hukum adalah suatu paham yang mengandung banyak sekali sudut serta seginya dan meliputi suatu bidang yang begitu luas, sehingga tiada suatu definisi yang dapat menangkapnya dengan lengkap dan sempurna.

Hukum menurut Meyers, adalah keseluruhan dari norma - norma dan penilaian - penilaian tentang harga susila - susila yang mempunyai hubungan dengan perbuatan - perbuatan manusia sebagai anggota masyarakat, norma - norma dan penilaian mana oleh penguasa negara harus dipakai pedoman dalam menunaikan tugasnya. Sedangkan kata La Rousse, hukum adalah keseluruhan dari prinsip - prinsip yang mengatur hubungan antara manusia dalam masyarakat dan yang menetapkan apa yang oleh tiap - tiap orang boleh dan dapat dilakukan tanpa memperkosa rasa keadilan. Sementara itu menurut pendapat Land, hukum adalah keseluruhan dari peraturan - peraturan yang mana tiap - tiap orang dalam kehidupan bermasyarakat wajib mentaatinya (R. Subekti dan Tjitrosoedibio, 1989 : 50). Dari beberapa definisi yang diungkapkan oleh

para sarjana barat, pengertian hukum lebih tersetressingkan pada tataran nilai yang bersifat material.

Dengan demikian dari berbagai pendapat, pandangan mengenai pengertian hukum, penulis dapat menyimpulkan sebagai suatu peraturan yang dibuat untuk mengatur tingkah laku manusia yang pelaksanaannya ditegakkan oleh seorang penguasa serta mengandung konsekwensi bagi yang melanggarnya.

Selanjutnya bila berbicara tentang Islam, maka akan kita temukan beberapa definisi, yang barangkali secara tekstual mempunyai perbedaan, namun esensinya secara kontekstual sama. Secara etimologi Islam merupakan sebuah kata dari Bahasa Arab, yang berarti pasrah kepada Allah. Akar katanya adalah س , ل , dan م ، diucapkan "salam" yang artinya kedamaian atau ketentraman. Dari kata *salm* ini terbentuk kata *aslama* (اسلام) , yang berarti menyerah, memasrahkan kedamaian bagi manusia apabila mereka mau memasrahkan diri kepada Allah dan menyerahkan kemauan mereka kepada kehendaknya (Khurshid Ahmad, 1983 :3).

Pendapat yang pertama ini nampaknya cukup inhen dan senada dengan pendapat Prof. H. Mohammad Daud Ali, SH. yang menyatakan bahwa perkataan Islam terdapat dalam Al Qur'an, kata benda yang berasal dari kata

kerja salima. Akarnya adalah س - ل - م . Dari akar kata ini terbentuk kata - kata *salm*, *silm* dan sebagainya. Arti yang dikandung dalam perkataan Islam itu adalah kedamaian, kesejahteraan, keselamatan, penyerahan diri dan kepatuhan (Mohammad Daud Ali, 1993 : 19).

Islam sebagai nama dari sebuah agama tidak diberikan oleh para pemeluk agama itu, melainkan kata Islam berdasarkan pada kenyataan yang dicantumkan dalam Al Qur'an. Seperti yang disebutkan dalam Surat Al Maidah ayat 3 yang artinya "Dan Allah mengakui bagimu Islam sebagai agama". Selain itu juga di dalam Surat Ali Imran ayat 19 yang berbunyi "Sesungguhnya agama pada sisi Allah ialah Islam". Dari dua surat yang dikemukakan itu membuktikan bahwa kata "islam" tidak dibuat oleh manusia sebagai pemeluk agamanya melainkan nyata merupakan wahyu Allah yang dicantumkan di dalam Al Qur'an (R. Abdul Djamali, 1992 : 9). Dari definisi - definisi yang diungkapkan di atas nampaknya lebih terfokuskan pada pengertian yang bersifat normatif tekstual.

Ada baiknya kalau mungkin dikomperasikan dengan definisi yang lain yang bersifat kontekstual dari beberapa pendapat. Islam seperti yang dipersepsi Abu A'la Al Maududi dan Abdul Karim Zaidan dalam

bukunya *POLITIK ISLAM KONSEPSI DAN DOKUMENTASI*, bahwa Islam adalah agama risalah yang tidak hanya dipikul kepada Rasulullah Muhammad SAW, tetapi kepada semua Rasul dan Nabi, sejak awal perjalanan sejarah manusia. Tugas mereka semua menyeru manusia kepada Islam dengan mengesakan Tuhan dan beribadah kepada-Nya semata (Abu A'la Al Maududi, Hamidullah, dan Abdul Karim Zaidan a.b. Jamaluddin Kafie, 1987 : 7). Sedangkan menurut Harun Nasution, Islam adalah agama yang ajaran - ajarannya diwahyukan Tuhan kepada masyarakat manusia melalui Nabi Muhammad SAW sebagai Rasul. Islam pada hakekatnya membawa ajaran - ajaran yang bukan hanya mengenai satu segi, tetapi mengenai berbagai segi dari kehidupan manusia (Harun Nasution, 1985 : 39).

Sementara itu dalam visi yang lain dinyatakan bahwa Islam adalah nilai - nilai dasar dan norma - norma asasi serta pengetahuan dan pemberitahuan ilahiah yang terkandung dalam Kitab Suci Al Qur'an yang diperjelas oleh Sunnah Rasul. Sedangkan Sunnah Rasul berarti perkataan, perbuatan, dan persetujuan yang betul - betul sah dari Nabi Muhammad SAW sebagai rasul. Dalam makna tersebut, makna bagi muslim yang islami (muslim yang kognitif kepada Islam). Islam itu sebenarnya mutlak, universal dan eksternal, serta tidak terikat oleh ruang dan waktu (Endang Saifuddin

Anshari dalam Akmal Nasery B (eds.), 1990 : 39).

Kalau boleh penulis menyimpulkan, bahwa secara redaksional, definisi - definisi di atas memang berbeda, tetapi secara implisit esensial mempunyai pengertian dan makna yang sama, yaitu Islam merupakan satu agama yang risalahnya dibawa para Rasul yang diturunkan oleh Allah SWT kepada seluruh manusia, dengan missi untuk mengesahkan dan menyembah kepada-Nya semata.

Ada beberapa bentuk pendekatan untuk memahami dan merumuskan hukum Islam. Dalam pengertian yang lebih tekstual normatif, hukum Islam didefinisikan sebagai hukum yang bersumber dan menjadi bagian dari Islam. Sebagai sistem hukum ia mempunyai beberapa istilah - istilah kunci yang perlu dijelaskan lebih dahulu, sebab kadang - kadang membingungkan kalau tidak diketahui persis maknanya, yaitu : (1). hukum, (2). hukum dan ahkam, (3). syari'ah atau syari'at, (4). Fiqih atau fiqh (Mohammad Daud Ali, 1993 : 38). Satu gambaran definisi yang sangat abstrak sekali, sehingga perlu penjelasan yang lebih terperinci. Sementara itu dalam bahasa dan pengertian yang lain meskipun essensinya sama, hukum Islam dipahami sebagai keseluruhan ketentuan perintah Allah SWT yang wajib dituruti (ditaati) oleh seorang muslim (R. Abdul

Djamali, 1992 : 10).

Pada dasarnya pemahaman hukum Islam dapat dimengerti dari garis besar hukum Islam sendiri, yang seperti diungkapkan oleh Ali Yafie bahwa hukum Islam itu dapat dirinci dalam tiga hal : Pertama, petunjuk dan bimbingan untuk memperoleh pengenalan (ma'rifat) yang benar - benar tentang Allah SWT dan alam ghaib (alam yang tidak terjangkau oleh penginderaan manusia). Hal tersebut dinamakan *Ahkam Syar'iyyah I'tiqadiyah*, yang menjadi bidang bahasan ilmu tauhid atau ilmu kalam. Kedua, petunjuk dan ketentuan - ketentuan untuk pengembangan potensi kebaikan yang ada dalam diri manusia, supaya ia menjadi makhluk terhormat yang riil. Hal tersebut dinamai *Ahkam Syar'iyyah Khuluqiyah*, yang menjadi bidang garapan ilmu tasawuf / akhlaq. Ketiga, ketentuan - ketentuan dan seperangkat hukum untuk menata hal - hal praktis (amaliyah) dalam cara melakukan ibadah kepada Allah, melakukan hubungan lalu lintas pergaulan sehari - hari dengan sesama manusia dalam memenuhi hajat hidup, melakukan hubungan dalam lingkungan keluarga, dan melakukan penertiban umum untuk menjamin tegaknya keadilan dan terwujudnya ketentraman dalam pergaulan masyarakat. Hal tersebut dinamai *Ahkam Syariyyah Amaliyah*, yang menjadi bidang bahasan ilmu fiqh.

Karena bidang ketiga ini menyangkut perbuatan-perbuatan nyata dan praktis yang berlaku sehari-hari, maka bidang inilah yang mendominasi nama "Hukum Islam" itu (Ali Yafie dalam Muntaha Azhari (eds.), 1989 : 38).

Dari definisi yang diberikan oleh Ali Yafie, maka hukum Islam dapat dipahami sebagai pengejawantahan dari taklif, yang gambaran konkretnya dapat dilihat dalam fiqh. Kalau yang dipahami demikian, maka hukum Islam lebih identik dengan fiqh. Dimana fiqh merupakan hasil ijtihad dari para ulama' mujtahid sebagai interpretasi dari syari'at Islam. Dengan demikian hukum Islam konsekwensinya harus selalu dinamis dan progressif untuk menata dan megatur segala hak dan kewajiban serta tanggung jawab demi kemaslahatan hidupnya. Hal yang senada dan seirama juga diungkapkan oleh Hasby Assiddiqie dalam bukunya *FALSAFAH HUKUM ISLAM*, bahwa hukum Islam yang sebenarnya tidak lain daripada fiqh Islam atau syari'at Islam yaitu :

مُجْمَعٌ مُحاوَلَاتٍ لِفَقَرَاءٍ لِتَطْبِيقِ الشَّرِيعَةِ عَلَى حَاجَاتِ الْمُجْمَعِ

Artinya : "Koleksi daya upaya para ahli hukum hanya untuk menerapkan syari'at atas kebutuhan masyarakat" (Hasby Assiddiqie, 1990 : 44).

B. Sumber Hukum Islam

Bila kita berbicara tentang sumber, maka pada hakekatnya membicarakan asal muasal, yang barangkali sumber dapat didefinisikan dengan asal sesuatu (W.J. S. Poerwodarminto, 1976 : 974). Secara terminologi, sumber hukum Islam adalah (tempat pengambilan) hukum Islam. Dalam kepustakaan hukum Islam di tanah air kita, sumber hukum Islam itu kadang - kadang disebut dalil hukum Islam atau pokok hukum Islam atau dasar hukum Islam. Sesuai yang diungkapkan oleh M. Tolchah Mansur dan Mukhtar yang dikutip oleh Muhammad Daud Ali.

Menurut beberapa ahli hukum Islam, sumber hukum biasanya diidentikkan dengan dalil, yang berasal dari Bahasa Arab, yang artinya petunjuk kepada sesuatu yang baik atau buruk. Sedangkan menurut istilah adalah :

مَا يَسْتَدِلُ بِالنَّظَرِ الصَّيْحِ فِيهِ عَلَى حُكْمٍ شَرِيفٍ عَلَى
سَبِيلِ الْقَطْعِ أَوِ الظَّنِّ

Artinya : "Sesuatu yang dipakai untuk menunjukkan hukum syara' yang berkaitan dengan tingkah laku manusia melalui proses berfikir yang benar, baik melalui jalan yang meyakinkan (dalil qath'i) maupun persangkaan yang kuat (dalil dzanni)" (Masyfuk Zuhdi, 1990 : 44).

Demikian juga seperti yang dikemukakan oleh

Abdul Wahab Khallaf, bahwa sumber hukum identik dengan dalil, yaitu secara etimologi adalah pedoman bagi apa saja yang khissi (material), yang maknawi (spiritual), yang baik atau yang jelek. Sedangkan menurut terminologi ahli ushul ialah sesuatu yang dijadikan dalil, menurut perundangan secara pasti (qath'i) atau dugaan (dzanni) (Abdul Wahab Khallaf a.b. Noer Iskandar Al Barsany (et.al), 1993 : 17).

Barangkali secara implisit kita telah sepakat bahwa dalam pengertian yang bersifat tekstual, sumber hukum Islam yang utama adalah Al Qur'an (kitabullah) dan Al Hadits (Sunnah Rasul), seperti yang termaktub dalam Al Qur'an surat An Nisa' ayat 59 :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَئِكَ الْمُرْسَلُونَ
فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا. (النساء: 59)

Artinya : "Hai orang - orang yang beriman, taatilah Allah dan taatilah Rasul-Nya, dan ulil amri di antara kamu. Kemudian jika kamu berlainan pendapat tentang sesuatu, maka kembalikanlah ia kepada Allah (Al Qur'an) dan Rasul (Sunnahnya), jika kamu benar - benar beriman kepada Allih dan hari kemudian yang demikian itu lebih utama (bagimu) dan lebih baik akibatnya" (Depag RI, 1974 : 128).

Dari pendapat pandangan yang tekstual ini nampaknya inhern dengan yang diungkapkan oleh Ali Yafie bahwa sumber pokok hukum Islam adalah wahyu baik yang tertulis (Kitabullah / Al Qur'an) maupun yang tidak tertulis (Sunnah Rasulullah yang beberapa waktu kemudian sudah diregistrasi dan dikodifikasi). Materi - materi hukum, yang ada di dalamnya kwantitatif terbatas jumlahnya, maka dengan sendirinya terutama setelah setelah berlakunya periode tasyri' (zaman Rasulullah) dalam penetrapannya memerlukan upaya penalaran esensi adanya penalaran tersebut disyaratkan sendiri oleh Rasulullah SAW, seperti pujiannya kepada sahabatnya (Muadz) ketika hendak diutus ke Yaman (Ali Yafie, dalam Muhtaha Azhari, (eds.), 1989 : 39).

Kalau dikaji secara stratifikasi vertikal, maka akan dijumpai beberapa pendapat yang cukup bervariasi. Beragamnya pendapat ini memang tidak bisa dilepaskan dari persepsi mereka yang secara esensial memiliki dasar yang sama - sama kuat dan dapat dipertanggung jawabkan.

Dalam pandangan Ibrahim Hosen, secara konteks ijtihadi, hukum Islam dilihat dari segi dalil (sumber hukum yang menunjukkannya) dapat diklasifikasikan menjadi :

1. Hukum Islam tentang sesuatu, yang ditegaskan secara jelas oleh dalil qath'i (Nash Al Qur'an atau hadits yang tidak bisa ditafsirkan lain).
2. Hukum Islam tentang sesuatu, yang ditunjukkan oleh dalil zhanni (ayat Al Qur'an maupun hadits yang statusnya zhanny dan mengandung penafsiran atau pentakwilan).
3. Hukum Islam tentang sesuatu, yang disepakati oleh para ulama' atau dengan kata lain, ketentuan hukum berdasarkan ijma'.
4. Hukum Islam tentang sesuatu, yang sama sekali belum ditegaskan atau disinggung oleh Al Qur'an, Sunnah maupun ijma' (Ibrahim Hosen dalam Haidar Baqir (eds.), 1994 : 27).

Bila dikaitkan dengan stratifikasi, maka sesungguhnya sumber / dalil - dalil hukum Islam ada yang pokok, yakni Al Qur'an, Sunnah Rasul dan keduanya ini disepakati seluruh ulama dan umat Islam sebagai dalil hukum / sumber hukum. Ada pula dalil - dalil sebagai dalil - dalil hukum Islam yang cabang, yang sudah disepakati sebagai dalil / sumber hukum, oleh hampir seluruh ulama (jumhur), yaitu ijma' dan qiyas. Ada pula dengan yang dipersoalkan di kalangan ulama' sebagai dalil sumber hukum antara lain ialah

istihsan, adat, maslahah mursalah, istishab, madzhab sahabat, syar'u man qablana (hukum yang berlaku untuk ummat sebelum kita) dan saddu adz - dzari'ah (Masyfuk Zuhdi, 1990 : 45).

Sementara itu menurut pendapat yang lain menyatakan, dalam konteks stratifikasi sumber - sumber hukum Islam itu adalah (1). Al Qur'an, (2). As Sunnah, (3). Akal fikiran manusia yang memenuhi syarat untuk berijtihad karena pengetahuannya dan pengalaman, dengan menggunakan berbagai jalan (metode) atau cara di antaranya adalah :

- | | |
|---|--------------------------------|
| a. Ijma' | b. Qiyas |
| c. Istidlal | d. Al <u>Maslahah Mursalah</u> |
| e. <u>Istihsan</u> | f. <u>Istihab</u> |
| g. 'Urf (Muhammad Daud Ali, 1993 : 69). | |

Dari uraian tadi, maka sumber hukum Islam lebih dipahami mengerucut dengan beberapa metode pendekatan yang spesifik. Menurut pemahaman R. Abdul Djamali, sumber hukum Islam dengan melihat konsepsi hukum Islam yang berorientasi kepada agama dengan dasar doktrin keyakinan dalam membentuk kesadaran hukum manusia untuk melaksanakan syari'at, sumber hukumnya merupakan satu kesatuan yang berasal dari hanya firman Allah yang diwahyukan kepada Nabi Muhammad melalui cara Nabi berkata, berbuat dan diam (takrir) dalam menghadapi

manusia dengan tingkah laku dapat dikembangkan sesuai suasana yang dibutuhkan dalam pergaulan hidup tetapi tidak menyimpang dari sumber hukum asalnya. Sumber hukum Islam ada empat, yaitu :

1. Al Qur'an
2. As Sunnah
3. Ijma'
4. Qiyas (R. Abdul Djamali, 1990 : 65).

Dari berbagai pendapat yang diungkapkan di atas, maka dapat diambil satu kesimpulan, bahwa sumber hukum Islam itu ada yang bersifat primer / pokok dan ada pula yang bersifat sekunder, sifat yang terakhir inilah yang masih diperselisihkan para ahli (ulama').

C. Tujuan Hukum Islam

Pada hakekatnya tujuan hukum Islam itu inheren dengan tujuan ajaran Islam. Ajaran Islam mempersiapkan mengarahkan dan membimbing manusia untuk menjadi makhluk mukallaf untuk itu ia diberikan kepada fasilitas hidup terhormat yang dibutuhkannya dalam rangka mengemban amanat yang dipercayakan kepadanya, inilah dia hukum Islam yang gambaran konkritnya dapat dilihat dalam ilmu fiqh. Hukum Islam yang merupakan pengejawantahan dari taklif adalah manifestasi dan penjabaran

nyata dari rahmat kasih sayang Allah, yang meliputi segala - galanya sebagaimana diisyaratkan dan dinyatakan dalam Al Qur'an Surat Al A'raf ayat 7, dan juga ia menandai risalah Nabi Muhammad SAW seperti yang dikemukakan dalam surat Al Anbiya' ayat 109.

Dengan mengacu agenda pembicaraan di atas, maka tujuan hukum Islam (*maqasid al syari'at* atau *ruh al syari'at*) menurut Ahmad Azhar Basyir merupakan hal yang amat penting dalam memahami hukum Islam. Para faqih merumuskan tujuan hukum untuk tercapainya kebaikan hidup duniawi dan ukhrawi (Ahmad Azhar Basyir dalam Haidar Baqir (eds.), 1994 : 59).

Secara umum sering dirumuskan bahwa tujuan hukum Islam adalah kebahagiaan hidup manusia di dunia ini dan di akhirat kelak, dengan jalan mengambil (segala) yang bermanfaat dan mencegah atau menolak yang mudlarat yaitu yang tidak berguna bagi kehidupan. Dengan kata lain, tujuan hukum Islam adalah kemaslahatan hidup manusia baik rohani maupun jasmani individu dan sosial. Kemaslahatan itu tidak hanya untuk kehidupan di dunia saja tetapi juga untuk kehidupan yang kekal di akhirat kelak. Menurut Abu Ishaq Al Syatibi yang dikutip oleh Muhammad Daud Ali dalam bukunya *PENGANTAR ILMU HUKUM DAN TATA HUKUM ISLAM*, yakni memelihara 1). Agama, 2). Jiwa, 3). Akal,

4). keturunan, 5). Harta, yang kemudian disepakati oleh ilmuwan hukum Islam lainnya, bahwa kelima tujuan hukum Islam itu di dalam kepustakaan disebut *Al Maqâsid al Khamsah* atau *al maqâsid syari'ah* (tujuan - tujuan hukum Islam). Tujuan hukum Islam secara makro dapat dilihat dari dua segi, yakni :

1. Pembuat hukum Islam itu sendiri yaitu Allah dan Rasul-Nya.
2. Dari segi manusia yang menjadi pelaku dan pelaksana hukum Islam itu. Dilihat dari konteks yang pertama maka tujuannya adalah untuk memenuhi keperluan hidup manusia yang bersifat primer, sekunder, dan tertier. Dilihat dari konteks yang kedua, maka tujuan hukum Islam adalah untuk mencapai kehidupan yang berbahagia dan mempertahankan kehidupan itu (Muhammad Daud Ali, 1993 : 53 - 54).

Pada pokok - pokok pikiran dan pandangan yang dikemukakan di atas merupakan gambaran yang esensial dari tujuan hukum Islam itu sendiri. Senada dengan apa yang dipaparkan oleh Muhammad Daud Ali, tujuan hukum Islam seperti yang disinyalir oleh T.M. Hasby Ashiddiqy yang pada hakekatnya kembali kepada memelihara segala maksud syara' terhadap para makhluk. Maksud - maksud ini terbatas dalam tiga maksud : (1). Dilaruriyat, (2). Hajiyah, dan (3). Tahsiniyah (T.M.

Hasby Ashiddiqy, 1990 : 186).

Kalau dikupas lebih lanjut maka kita akan dapat menangkap pengertian di atas yang merupakan akumulasi dari tujuan hukum Islam dilihat dari segi pembatas hukum (*Al Maqâsid al Khamsah* atau *Al Maqâsid al Syari'ah*). Adapun maksud dlaruriyah ialah segala sesuatu yang harus ada untuk tegaknya kehidupan manusia baik diniyah maupun duniaiyah, dalam arti apabila dlaruriyah itu tidak berdiri (tidak terwujud), cideralah kehidupan manusia di dunia ini dan hilanglah kenikmatan serta wajiblah atasnya adzab yang pedih di akhirat nanti.

Memelihara dlaruriyah ini haruslah dengan dua faktor ini. Pertama : mewujudkan segala yang mengokohkan perwujudannya yaitu :

مَا يُقِيمُ أَرْكَانَهَا وَيُبْشِّرُ قَوَاعِدَهَا، وَذَلِكَ عِبَارَةٌ عَنْ مُرَاعَتِهَا
مِنْ جَانِبِ الْوُجُودِ

Artinya : "Yang meneguhkan sendi - sendi dan mengokohkan fondasi - fondasinya. Hal itu adalah ibarat dari memelihara dari segi terwujudnya (menjaganya dari perwujudannya)."

Kedua : mengerjakan segala yang menolak kecederaan yang mungkin menimpanya atau disangka menimpanya yakni :

مَا يَدْرِهُ عَنْهَا إِخْتِلَالُ الْوَاقِعِ أَوْ الْمَتَوْقَعِ فِيهَا، وَذَلِكَ عِبَارَةٌ
عَنْ مُرَاعَتِهِ مِنْ جَانِبِ الْعَدْمِ

Artinya : "Yang menolak kecedaraan yang terjadi dari padanya atau khawatir akan terjadi. Hal itu ibarat memeliharanya dari segi ketiadaan (menjaganya supaya jangan lenyap)".

Kalau boleh diakumulasikan, maka dlaruriyah itu terkumpul dalam :

- | | |
|---------------------|-------------------------|
| a. Memelihara jiwa | b. Memelihara agama |
| c. Memelihara akal | d. Memelihara keturunan |
| e. Memelihara harta | |

Adapun yang mendahulukan atas jiwa. Demikianlah tertibnya dari atas ke bawan, ~~mewacan~~ maksud dalam yang lima ini dibenarkan oleh kenyataan, oleh segala agama yang ditemukan dengan jalan istiqra'.

Sedangkan hal yang bersifat hajy (sekunder) ialah sesuatu yang diperlukan oleh manusia dengan maksud untuk membuat ringan dan lapang juga untuk menanggulangi kesulitan beban yang harus dipikul dan kepayah - payahan dalam mengurangi kehidupan. Apabila hal itu tidak terpenuhi tidak berarti dapat merusak keharmonisan kehidupan manusia dan tidak akan ditimpa oleh kehancuran, seperti jika kebutuhan dlaruriyah tidak dapat terpenuhi, hanya saja manusia akan menerima kepayahan dan kesulitan. Faktor - faktor luar

bagi manusia dalam pengertian ini berpangkal kepada tujuan menghilangkan kepayahan mereka, meringankan dalam menanggulangi kesulitan - kesulitan beban hidup dan mubahlah bagi mereka yang menempuh cara - cara pergaulan, dan jalan - jalan menempuh kehidupan.

Lalu untuk tahsiniyah, adalah sesuatu yang dituntut oleh norma dan tatanan serta berperilaku menuntut jalan lurus. Apabila hal itu tidak ada tidak berarti merusak keharmonisan kehidupan manusia, seperti ketika tidak adanya hal yang bersifat dlaruriyah. Juga tidak disimpan kepayahan seperti ketika adanya hal yang bersifat hajiyah, hanya saja kehidupan mereka itu bertentangan dengan akal sehat dan naluri yang suci. Hal - hal yang bersifat membuat elok manusia (tahsini) dalam pengertian ini adalah berpangkal kepada akhlaq mulia tradisi yang baik dan segala tujuan perikehidupan manusia menurut jalan yang paling baik (Abdul Wahab Khallaf a.b. Noer Iskandar Al Barsany (et.al), 1993 : 333), untuk itu memberikan gambaran konkret, maka di sini ada beberapa contoh dari aspek - aspek dlaruriyah, hajiyah, dan tahsiniyah.

Untuk yang bersifat dloruriyah seperti proteksi terhadap jiwa manusia dengan adanya hukum qishos, diyat dan kafarah terhadap orang yang menganiaya jiwa

dan dalam Al Qur'an Surat Al Baqarah 179 disebutkan :

وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ

Artinya : "Dan dalam qishos itu ada (jaminan kelangsungan) hidup bagimu" (Depag RI, 1975 : 44).

Adapun dalam konteks hajiyah seperti adanya hukum rukhshoh (keringanan, kelapangan) untuk meringankan beban mukallaf apabila ada kesulitan dalam melaksanakan hukum azimah (kewajiban) yaitu di antaranya diperbolehkan berbuka pada siang Bulan Ramadhan bagi orang yang sakit atau di dalam bepergian (musafir) meringkas sholat empat rokaat bagi musafir dan sholat dengan duduk bagi orang yang tidak kuat berdiri, dsb. Hal ini juga disinyalir dalam Al Qur'an Surat Al Hajj ayat 78 :

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرْجٍ

Artinya : "Dan Dia (Allah) tidak sekali - kali menjadikan untuk kamu dalam agama suatu kesempitan" (Depag RI, 1975 : 523).

Sedangkan dalam konteks tahsiniyah seperti adanya persyaratan bersuci untuk badan (fisik), pakaian, tempat menutup aurat, menjaga dari semua najis dan membersihkan diri dari kencing. Kemudian juga anjuran berhias ketika hendak pergi ke masjid, menambah ibadah sunnah dan sedekah, sholat dan lain sebagainya yang kesemuanya itu masih dalam lapangan

ibadah.

Al Qur'an juga menunjukkan indikasi, semua dalam Surat Al Maidah ayat 6 :

وَلِكُنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتَمَكَّنْ فَعَلَيْكُمْ

Artinya : "Tetapi Dia (Allah) hendak membersihkan kamu dari menyempurnakan nikmat-Nya bagimu" (Depag RI, 1975 : 159).

Kalau boleh disimpulkan maka pada hakekatnya tujuan hukum Islam tiada lain adalah melindungi segala kepentingan kehidupan para makhluk baik primer (dloruriyah), sekunder (hajiyah), maupun tertier (tahsiniyah).

D. Asas dan Prinsip Hukum Islam

Berangkat dari pengertian di atas, maka secara etimologi prinsip identik dengan asas (kebenaran yang jadi pokok dasar orang berfikir, bertindak. dsb.) (WJS. Poerwodarminto, 1976 : 768). Kalau prinsip inhern dengan asas, maka asas dalam pengertian Bahasa Arab adalah dasar, basis, pondasi. Kalau dihubungkan dengan sistem berfikir, yang dimaksud dengan asas adalah landasan berfikir yang sangat mendasar (Muhammad Daud Ali, 1993 : 112).

Dalam konteks perbincangan yang lebih tipikal nasional, Tim Pengkajian Hukum Islam Bahan Pembinaan

Hukum Nasional Departemen Kehakiman, dalam laporannya tahun 1983 / 1984 (laporan 1983 / 1984 : 14 - 27) menyebutkan beberapa azas hukum Islam yaitu (1). bersifat umum, (2). dalam lapangan hukum pidana, (3). dalam lapangan hukum perdata, sebagai contoh.

Asas - asas hukum Islam yang meliputi semua bidang dan segala lapangan hukum Islam adalah :

1. Asas keadilan
2. Asas kepastian hukum
3. Asas kemanfaatan.

Sedangkan asas - asas dalam lapangan hukum pidana Islam antara lain adalah asas legalitas, asas lapangan memindahkan kesalahan pada orang lain, asas praduga tak bersalah. Adapun untuk yang terakhir yaitu asas - asas dalam lapangan hukum perdata Islam adalah cukup banyak. yang meliputi asas kebolehan atau mubah, asas kemaslahatan (Muhammad Daud Ali, 1993 : 114).

Dalam tataran yang lebih komplek dan umum serta merupakan tolok ukur bagi kekuatan sesuatu hukum, sukar mudahnya, hidup matinya, dapat diterima atau ditolak oleh masyarakat, maka asas - asas (dasar - dasar) pembinaan hukum Islam yang dikatakan sebagai *da'aimuttsasyri'* (tiang - tiang pokok pembinaan hukum), menurut Hasby Assiddiqie, terbagi atas 12

bagian yaitu:

1. *Nafyul haraji* (meniadakan kepicikan)
2. *Qillatul taklif*, yaitu tidak membanyakkan hukum taklifi
3. Membina hukum dengan menempuh jalan tadarruj, tahap demi tahap, satu demi satu.
4. Seiring dengan kemuslihatan manusia.
5. Mewujudkan keadilan yang merata.
6. Menyambut segala jalan yang menyampaikan kepada kejahatan.
7. Mendahulukan akal atas dhahir nash.
8. Membolehkan kita mempergunakan segala yang indah.
9. Menetapkan hukum berdasarkan 'urf yang berkembang dalam masyarakat.
10. Keharusan atau kewajiban mengikuti segala sabda Nabi SAW yang disabdakan sebagai syari'at tidak diwajibkan mengikuti sabda - sabda Nabi atau anjuran - anjuran yang berhubungan dengan keduniaan yang berdasarkan ijtihad.
11. Masing - masing orang yang berdosa hanya memikul dosanya sendiri.
12. Syara' yang menjadi sifat dzatiyah Islami (Hasby Assiddiqie, 1990 : 73 - 74).

Senada dengan apa yang diungkapkan oleh Hasby Assiddiqie, Masyfuk Zuhdi dalam bukunya *PENGANTAR*

HUKUM SYARI'AH, menyatakan bahwa yang dimaksud dengan azas hukum Islam adalah suatu kebenaran yang menjadi pokok dasar atau tumpuan hukum Islam. Secara global azas - azas hukum Islam itu terbagi menjadi 5 bagian : Pertama, meniadakan kesempitan dan kesukaran. Azas ini sesuai dengan apa yang difirmankan Allah dalam Al Qur'an Surat Al Hajji ayat 78 :

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ

Artinya : "Dan Allah tidak menjadikan untuk kamu dalam agama suatu kesempitan". (Depag RI, 1995 : 523).

Begitu juga dalam Surat Al Baqarah ayat 286 :

لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْهَنَاهَا

Artinya : "Allah tidak membebani seseorang melainkan sesuai dengan kesanggupannya" (Depag RI, 1975 : 286).

Kedua, sedikit pembebanan, azas ini dimaksudkan agar kewajiban untuk menjalankan perintah agama kepada umat manusia itu tidak menyulitkan dan menyusahkannya. Hal ini sesuai dengan firman Allah dalam Surat Al Maidah ayat 101.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا أَنْشِيَاءَ إِنْ تُبَدِّلَ كُمْ تُسُؤُ كُمْ

Artinya : "Hai orang - orang yang beriman, janganlah kamu bertanya pada nabimu hal - hal yang jika diterangkan kepadamu niscaya menyusahkan kamu ..." (Depag RI, 1975 : 179).

Ketiga, bertahap dalam menetapkan hukum, azas ini

dapat kita lihat dalam hal ditetapkannya hukum - hukum dalam ibadah, misalnya kewajiban sholat yang semula hanya dua kali sehari, yakni sholat pada pagi hari dua rakaat dan pada sore hari juga dua rakaat. kemudian, setelah sholat itu mulai memasyarakat, barulah diperintahkan solat lima kali sehari semalam. Kewajiban puasa yang semula hanya dikerjakan lima kali dalam setiap bulannya, kemudian setelah puasa ini memasyarakat, barulah ada perintah sebulan dalam Bulan Ramadlan. Hal ini sesuai dengan firman Allah dalam Al Qur'an Surat Al Baqarah ayat 185 :

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبِئْنَاتٍ
مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ

Artinya : "Bulan Ramadlon, bulan yang di dalamnya diturunkan (permulaan) Al Qur'an sebagai petunjuk bagi manusia dan penjelasan mengenai petunjuk itu dan pembeda antara yang hak dan yang bathil" (Depag RI, 1975 : 45).

Keempat, sejalan dengan kepentingan / kemaslahatan ummat manusia. Pembentukan dan pembinaan hukum Islam itu sejalan dengan kemaslahatan umat manusia. Karena itu, sebagian hukum Islam ada yang dinasakh (dihapus atau diubah), sebagaimana yang disebutkan dalam Al Qur'an Surat Al Baqarah ayat 106 :

مَا تَسْخِنُ مِنْ آيَةٍ أَوْ تُسْرِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا

Artinya : "Apa saja ayat yang kami nasakhkan atau kami jadikan (manusia) lupa kepadanya, kami datangkan yang lebih baik daripadanya atau yang sebanding dengannya" (Depag RI, 1975 : 29).

Sebagai contoh dari pernyataan ayat di atas antara lain mengenai wasiat yang semula hukumnya wajib berdasarkan Al Qur'an Surat Al Baqarah ayat 180, dinasakhkan dengan ayat - ayat yang tercantum dalam Surat An Nisa' ayat 11 - 12 dan 176 dan juga dinasakhkan dengan hadits:

لَا وَصِيَّةَ لِوَارِثٍ

Artinya : "Tiada wasiat bagi ahli waris"

Kemudian juga mengenai sholat, yang semula menghadap ke Baitul Maqdis akhirnya dipindahkan kiblatnya ke ka'bah, dan sebagainya.

Kelima, mewujudkan keadilan. Dalam hal ini manusia menurut pandangan Islam adalah sama, baik dihadapan Allah maupun dihadapan hukum. Tidak ada perbedaan karena keturunan, pangkat, kekayaan atau kedudukan sosialnya. Sebagai study kasus, pada zaman Rasulullah pernah terjadi seorang wanita bangsawan mencuri, dan kaum Quraisy meminta Usamah bin Zaid yang dianggap dekat dengan Nabi, untuk memohon ampun bagi si wanita itu, Nabi marah kepada Usamah dan berkata :

أَتَشْفَهُ فِي حَدٍّ مِنْ حَدُودِ اللَّهِ إِنَّمَا حَلَّكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا
 إِذَا سَرَقَ الشَّرِيفَ تَرَكُوهُ، وَإِذَا سَرَقَ الْمُصْعِفَ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ
 وَأَيْمَ اللَّهِ لَوْا نَفَاطِلَةٍ بَسْتَ مُحَمَّداً سَرَقَتْ لَقَطَعَتْ يَدَهَا (متقد علیہ)

Artinya : "Apakah engkau mau menolong pembebasan hukuman yang telah ditentukan oleh Allah bahwasannya orang - orang sebelum kamu dahulu binasa, karena mereka membiarkan saja (tidak mengambil tindakan hukum) terhadap pencurian, jika si pencuri itu orang terhormat. Tetapi apabila si pencuri itu orang lemah (orang biasa), mereka mau menegakkan hukum yang berlaku, dari Allah andaikata Fathimah putri Muhammad mencuri, niscaya kупotong tangannya" (Hadits riwayat Bukhori dan Muslim) (Masyfuk Zuhdi, 1990 : 21 - 32).

Dalam konteks pembicaraan yang lebih mendasar, ada prinsip hukum Islam yang secara global dapat diketahui dari beberapa pendapat para ahli. Menurut Hasby Assiddiqie prinsip hukum Islam merupakan titik tolak hukum yang mendasarkan hukum - hukumnya kepada prinsip yang luhur dan tinggi meliputi :

- a. Prinsip tauhid, yaitu semua manusia dikumpulkan di bawah panji - panji *Lâ ilâ ha Illallâh*.
- b. Prinsip masing - masing hamba berhubungan langsung dengan Allah yakni tanpa perantaraan, tanpa ada saitharath ruhiyah sebagai yang berlaku dalam agama ini.

- c. Prinsip menghadapkan khitab kepada akal.
- d. Prinsip mengenai aqidah dengan akhlaq (moral) yang utama yang dapat mensucikan jiwa dan meluruskan kepribadian seseorang.
- e. Prinsip menjadikan segala macam belahan hukum demi untuk kebaikan jiwa dan kesuciannya, sekali - kali bukan untuk memelihara badan dan melatihnya.
- f. Prinsip mengawinkan agama dengan dunia dalam masalah hukum.
- g. Prinsip persamaan.
- h. Prinsip menyerahkan masalah ta'zir pertimbangan penguasa atau para hakim. Diserahkan yang demikian kepada penguasa adalah agar dapat diselesaikan perkara menurut perkembangan setempat dan menghargai prinsip tahkim.
- i. Prinsip tahkim.
- j. Prinsip menyuruh makruf mencegah mungkar.
- k. Prinsip toleransi atau prinsip tasamuh.
- l. Prinsip kemerdekaan.
- m. Prinsip hidup saling bergotong royong, jamin menjamin kehidupan bersama, bantu membantu antara anggota masyarakat (Hasby assiddiqie, 1990 : 98 - 103).

Bila prinsip hukum Islam diartikan sebagai kebenaran yang jadi pokok dasar berfikir, bertindak

yaitu cita - cita yang menjadi pokok dasar dan landasan hukum Islam, maka menurut Masyfuk Zuhdi, prinsip hukum Islam juga inheren seperti yang dinyatakan oleh Hasby Assiddiqie, meliputi :

1. Tauhid
2. Berkomunikasi langsung
3. Menghargai fungsi akal
4. Menyempurnakan iman
5. Menjadikan kewajiban untuk membersihkan jiwa
6. Memperhatikan kepentingan agama dan dunia
7. Persamaan dan keadilan
8. Amar ma'ruf nahi mungkar
9. Musyawarah
10. Toleransi
11. Kemerdekaan dan kebebasan
12. Hidup gotong royong (Masyfuk Zuhdi, 1990 : 33 - 39).

E. Macam - Macam Hukum Islam

Secara konseptual hukum Islam dapat dikatakan sebagai pengejawantahan taklif yang merupakan manifestasi dan penjabaran nyata dari rahmat kasih sayang Allah yang meliputi segala sesuatu, seperti yang ada dalam Al Qur'an Surat Al A'raf ayat 7, dan juga menandai risalah Nabi Muhammad SAW seperti yang

terekam dalam Al Qur'an Surat Al Anbiya' ayat 107.

Hukum Islam yang merupakan jelmaan taklif mempunyai dua sisi, menyangkut sifatnya dan menyangkut lingkungannya. Pada sisi pertama yang menyangkut sifatnya, taklif berupa tuntutan (thalab) untuk melakukan sesuatu atau tidak melakukan sesuatu, baik pada tingkat mengikat (luzum) maupun pada tingkat tidak mengikat, atau ia berupa penyerahan menentukan pilihan atas sesuatu (takhyir). Perbuatan dan taklif demikian disebut "Hukum Taklifi" (Ali Yafie dalam Haidar Baqir (eds.), 1984 : 67).

Kalau boleh dikaji ulang, maka sebenarnya secara garis besar hukum Islam (syara') ada dua macam. Pertama, *Hukum Taklifi*, yaitu hukum syara' yang mengandung perintah yang wajib dikerjakan seperti mengerjakan sholat, menunaikan zakat dan melaksanakan ibadah haji. Atau hukum syara' yang mengandung larangan yang haram dikerjakan seperti makan harta anak yatim atau hukum syara' yang memberikan kebebasan memilih antara melakukan dan tidak melakukan. Kedua, *Hukum wadh'i* ialah hukum syara' yang menjadikan dua hal berkaitan dan salah satu dijadikan sebab terhadap yang lain. Adapun contoh hukum syara' yang menjadikan dua hal lain ialah melihat tanggal Bulan Ramadhan menjadi sebab wajibnya mulai berpuasa, sesuai dengan

hadits nabi :

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: صُومُوا
لِرُؤْيَتِهِ وَأَفْطُرُوا لِرُؤْيَتِهِ فَإِنْ غَيَّرْتُمْ كُمْ فَلَا يُكَلُّو أَعْدَةَ شَعْبَانَ ثَلَاثَتِينَ (سنن علیه)

Artinya : "Dari Abu Hurairah berkata, "Rasulullah SAW bersabda, "Berpuasalah kamu karena melihat Bulan Ramadhan dan berbukalah kamu karena melihat Bulan Syawal, dan jika tertutup awan (tidak terlihat), maka cukupkan bilangan Sya'ban 30 hari" (HR. Bukhari dan Muslim).

Dan firman Allah dalam Surat Al Baqarah ayat 185

فَنَّ شَهِدَ مِنْكُمُ الْشَّهْرُ فَلَيَصُمُّهُ

Artinya : "Barang siapa di antara kamu hadir (di negeri tempat tinggalnya di bulan itu) maka hendaklah ia berpuasa pada bulan itu" (Depag RI, 1975 : 45).

Adapun contoh yang dijadikan untuk hukum syara' sebagai syarat, ialah waktu menjadi syarat syahnya sholat termasuk juga pewaris dapat yang benar - benar masih hidup. sesudah meninggalnya seseorang yang meninggalkan warisan, merupakan syarat untuk mendapatkan hak waris yang syah.

Dari paparan di atas, maka secara sistematis hukum taklifi dan wadh'i dapat dibagi menjadi beberapa bagian. Pada prinsipnya pada muara pembagian hukum taklif sama, namun demikian pandangan beberapa ulama' mujtahid terhadap hukum taklifi ini cukup bervariasi.

Hal ini seperti yang diungkapkan oleh Masyfuk Zuhdi, bahwa hukum taklif menurut versi Jumhur ada lima macam, yaitu wajib, haram, sunnah, makruh, dan mubah. Sedangkan menurut Hanafiyah ada tujuh macam: fardhu, wajib, mandub, haram, makruh karahah tahrim, makruh karahah tanzih, dan mubah. Jelaslah ada lima macam hukum yang telah disepakati dan dua macam hukum yang belum disepakati. Kedua hukum yang belum disepakati itu pertama ialah hukum fardhu yang membedakan dengan hukum wajib, menurut Hanafiyah. Tetapi menurut Jumhur, hukum wajib dan fardhu adalah sama. Kedua, hukum makruh yang menurut Hanafiyah perlu dibagi makruh tahrim dan makruh tanzih adalah karena akibat hukumnya berbeda. Menafsirkan makruh tahrim berdosa, sedangkan mengerjakan makruh tanzih tidaklah berdosa. Menurut Jumhur, makruh tahrim sama dengan haram. Karena akibat hukumnya adalah sama, maka tidak perlu melihat pada dasar hukumnya (dalil qath'i atau dalil dzanni) sebagaimana yang diperhatikan oleh Hanafiyah (Masyfuk Zuhdi, 1990 : 5).

Dalam konteks hukum, melaksanakan hukum - hukum taklifi (wajib, haram, dst.) ada kalanya mengalami kesukaran atau halangan. Maka sesuai dengan asas - asas hukum Islam yang di antaranya adalah asas praktis / mudah dan terjangkau oleh kemampuan manusia, maka

timbulah hukum azimah dan di samping rukhshoh.

Hukum azimah ialah hukum asal yang berlaku untuk seluruh manusia yang sudah mukallaf. Sedangkan hukum rukhshoh ialah hukum asal yang timbul karena adanya kesukaran atau halangan untuk melakukan hukum asal itu. Halangan melakukan hukum azimah (hukum asal) sehingga membolehkan hukum rukhshoh, antara lain : sakit, bepergian, dan lanjut usia dalam Bulan Ramadhan, merupakan faktor - faktor penyebab rukhshoh. Artinya seseorang yang sedang dalam keadaan tersebut di atas tidaklah wajib berpuasa. Termasuk pula keadaan darurat dapat menjadi penyebab rukhshoh. Misalnya orang yang keadaannya sangat lapar dan tidak menemukan makanan yang halal, boleh makan sekedarnya makanan yang semestinya haram, seperti bangkai atau daging babi hutan sekedar untuk mempertahankan hidup (Masyfuk Zuhdi. 1990 : 16).

Demikian pula dengan hukum wadh'i yang merupakan hukum syara' yang menjadikan hal berkaitan satu sama lain dan salah satunya itu menjadi sebab, syarat, atau mani' (halangan / rintangan). Dari definisi ini maka hukum wadh'i dibagi menjadi tiga macam yaitu : sebab, syarat, dan mani' yang akan diperinci satu persatu di bawah ini.

Pertama : Sebab menurut Jumhur ialah sesuatu

yang tampak yang dijadikan oleh agama sebagai tanda adanya hukum. Sebab ini dibagi menjadi dua macam :

- a. Sebab yang bukan merupakan hasil perbuatan manusia yang dijadikan Allah sebagai tanda adanya hukum, seperti waktu sholat sudah tiba menjadi sebab wajib sholat, keadaan khawatir berbuat zina sedangkan mampu membentuk dan membina keluarga (rumah tangga) menjadi sebab wajib kawin, kematian menjadi sebab adanya kewarisan.
- b. Sebab yang merupakan hasil perbuatan manusia, ialah perbuatan orang mukallaf yang menyebabkan agama menetapkan hukum - hukumnya misalnya bepergian pada Bulan Ramadhan menjadi sebab dispensasi tidak wajib berpuasa, akad nikah menjadi sebab halalnya hubungan sebagai suami istri, zina menjadi sebab hukuman had.

Kedua ; Syarat, yaitu sesuatu yang tergantung kepadanya adanya suatu hukum, yang berarti ada dan tidaknya hukum tergantung pada ada tidaknya syarat, tetapi adanya syarat belum tentu ada hukumnya. Ada perbedaan yang prinsip antara syarat dengan sebab ialah adanya syarat belum tentu ada hukumnya. Misalnya adanya wudhu yang menjadi syarat sahnya sholat belum tentu ada kewajiban sholat. Sedangkan adanya sebab tentu timbul hukumnya, kecuali kalau ada mani'

(halangan), misalnya kalau waktu sholat sudah tiba, maka wajiblah sholat, kalau masuk Bulan Ramadhan maka wajiblah berpuasa Bulan Ramadhan, dan sebagainya. Syarat ini dibagi menjadi dua bagian :

- a. Syarat yang menyempurnakan sebab, seperti jatuh haulnya (tempo) mengeluarkan zakat menjadi syarat untuk wajib mengeluarkan zakat atas harta benda yang telah mencapai nisabnya (kekayaan yang terkena zakat). Nisab merupakan sebab wajib zakat karena nisab ini menjadi indikator (petunjuk) adanya kekayaan seseorang. Hanya saja kekayaan yang ditandai dengan nisabnya itu baru ternyata betul, jika setelah jatuh haulnya, kekayaan yang telah mencapai nisabnya masih sempurna dimilikinya.
- b. Syarat yang menyempurnakan musabab, seperti wudhu dan menghadap qiblat merupakan syarat yang menyempurnakan hakikat sholat.

Ketiga : Mani' yaitu sesuatu yang kalau ada dan bisa meniadakan atau menghalangi tujuan yang dicapai oleh sebab atau hukum. Mani' ada dua macam yaitu :

- a. Mani' yang mempengaruhi atau menghalangi sebab, seperti pembunuhan yang menghalangi hak waris, karena penyebab hak waris adalah hubungan kerabat atau perkawinan dengan si mati, karena itu pewaris seharusnya melindungi keselamatan orang yang

mewariskan harta bendanya kepadanya, bukan membunuhnya agar bisa segera mewarisi.

b. Mani' yang menghalangi hukum ada tiga macam ialah :

- 1). Mani' yang membebaskan hukum taklifi misalnya karena gila, sebab orang yang gila bukanlah orang yang mukallaf selama ia dalam keadaan gila. Karena itu ia tidak wajib mengqadla' hukum - hukum taklifi yang tidak dikerjakan.
- 2). Mani' yang membebaskan hukum taklifi, sekalipun masih mungkin melakukan hukum taklifi. Misalnya wanita yang sedang menstruasi atau habis melahirkan tidak wajib sholat bahkan dilarang sholat, sekalipun fisik dan mentalnya memungkinkan orang yang bersangkutan melakukan sholat.
- 3). Mani' yang tidak membebaskan sama sekali hukum taklifi. tetapi hanya mendapat keringanan dari tuntutan yang pasti kepada mubah, misalnya sakit menjadi halangan wajib sholat jum'at. Tetapi kalau orang sakit itu melakukan sholat jum'at maka syahlah shalat sholat jum'atnya (Masyfuk Zuhdi, 1990 : 16 - 19).

Dari paparan di atas maka dapat disimpulkan bahwa secara konseptual pembagian dan macam - macam hukum Islam dapat dikategorikan menjadi dua yaitu

hukum taklifi yang dimanifestasikan dalam bentuk hukum - hukum wajib, sunnah, haram, makruh, dan mubah. Selanjutnya yaitu hukum *wadh'i* yang menerapkan hukum syara' yang menjadikan dua hal berkaitan satu sama lain dan statusnya menjadi sebab, syarat, dan mani' (penghalang).

Dalam pandangan ahli hukum yang lain, konsep hukum taklifi yang merupakan bagian dari hukum Islam terakumulasi dalam *Al Ahkam Al Khomsah* atau lima macam kaidah atau lima kategori penilaian mengenai benda dan tingkah laku manusia dalam Islam. Hal ini seperti yang diungkapkan oleh Hazairin yang dikutip oleh M. Daud Ali, bahwa penilaian *al ahkam al khomsah* mulai dari jaiz atau mubah di lapangan muamalah atau kehidupan sosial. Jaiz adalah ukuran penilaian bagi kehidupan kesusilaan (akhlaq atau moral) pribadi. Sunnah dan makruh adalah ukuran penilaian bagi hidup kesusilaan (akhlaq) masyarakat. Wajib dan haram adalah ukuran penilaian atau kaidah norma bagi lingkungan hukum duniawi. Kelima kaidah atau komponen penilaian ini berlaku di dalam ruang hidup keagamaan yang meliputi semua lingkungan hidup itu (Mohammad Daud Ali, 1993 : 130).

F. Madzhab – Madzhab Dalam Hukum Islam

Memperbincangkan persoalan hukum Islam, maka tidak bisa dilepaskan begitu saja dengan aliran atau madzhab – madzhab dalam hukum Islam, yang merupakan suatu warisan khazanah intelektual para ulama' mujtahid terdahulu. Namun sebelum kita terlanjur jauh membahas madzhab, maka ada baiknya kalau kita memahami terlebih dahulu definisi dari pada madzhab.

Pengertian madzhab menurut bahasa, madzhab berarti "pendirian" (*al mu'taqad*), "jalan" atau "sistem" (*ath thariqat*), dari sumber atau pendapat yang kuat (*al ashl*). Sedangkan menurut istilah, yaitu istilah para faqih, madzhab berarti "Pendapat salah seorang imam tentang hukum masalah – masalah ijtihadiyah, dan kaidah – kaidah istinbath (kaidah – kaidah yang dipergunakan untuk menggali hukum) yang dirumuskan oleh seorang imam". Dengan demikian dapat disimpulkan bahwa madzhab berarti "Hasil ijtihad seorang imam (mujtahid, muthlaq, mustaqil) tentang hukum suatu masalah atau tentang kaidah – kaidah istinbath (Ibrahim Hosen, dalam Haidar Baqir (eds.), 1994 : 34).

Dalam Ensiklopedia Islam dinyatakan, madzhab berasal dari dari Bahasa Arab yang berarti tempat pergi, pendapat, kelompok aliran yang bermula dari

pemikiran atau ijtihad seorang imam dalam memahami sesuatu, baik filsafat, hukum (fiqh), teologi, politik, dan lain sebagainya. Pemikiran ini kemudian diikuti oleh kelompok atau pengikut dan dikembangkan menjadi suatu aliran, sekte atau ajaran. Secara harfiah kata "madzhab" berasal dari kata *dzahaba - yadzhabu* yang artinya pergi (H. Kafrawi Ridlwan, 1993 : 214).

Kalau kita kaji masalah sejarah madzhab - madzhab dan perkembangannya maka erat sekali kaitannya dengan sejarah perkembangan hukum Islam dari masa ke masa. Hukum Islam pada hakekatnya merupakan aturan yang mengatur tata cara hidup atau perbuatan orang - orang mukallaf yang berupa tuntunan untuk melakukan sesuatu atau tuntunan untuk meninggalkan sesuatu atau ketetapan hukum yang mubah, namun ketetapan hukum yang menjadikan dua hal berkaitan dan salah satu menjadi sebab atau syarat atau rintangan terhadap yang lain (Azhar basyir, dalam Fauzi Rahmad, (ed.), 1994 : 128 - 129). Di dalam menginterpretasikan fiqh (hukum Islam), para ahli Hukum Islam sepertidank menerima ijma' dan qiyas sebagai sumber hukum di samping Al Qur'an dan hadits. Tetapi persamaan pendapat itu berbeda dalam penggunaannya. Ada sebagian ahli fiqh yang menambah unsur - unsur lain dalam

bagian - bagian hukum tertentu walaupun hukum pokoknya tetap sepaham. Di sanalah kemudian timbul bermacam - macam madzhab fiqh, yaitu aliran - aliran hukum tertentu yang berbeda pandangan (R. abdul Djamali, 1992 : 61).

Dari paparan di atas, sebetulnya merupakan akar timbul dan lahirnya daripada madzhab bahkan kalau dikaji lebih mendalam, maka sebenarnya madzhab dalam hukum Islam (fiqh) sangat luas sekali dan bervariasi, yang itu semuanya dibangun sejak lahir dan berkembangnya Islam dari masa Rasulullah SAW sampai dengan saat sekarang ini. Kalau diurut secara periodesasi maka hukum Islam mengalami perkembangan sesuai yang dinyatakan oleh Ali Yafie yaitu, pertama disebut *Dauru Al Tasyri'* yakni periode peletakan dasar - dasar hukum fiqh sewaktu Rasulullah SAW masih ada. Kedua, periode *Dauru Al Tadwin* yaitu masa kodifikasi dan registrasi hukum fiqh yang dilakukan oleh para sahabat dan tabi'in setelah masa Rasulullah SAW. Ketiga, periode yang melahirkan cabang - cabang ilmu fiqh yang banyak, misalnya ushl fiqh, ilmu khilafiyah, ilmu jadal, dan ilmu furu'. Pada masa inilah karya - karya besar dalam ilmu fiqh bermunculan yang menjadi kitab - kitab induk, misalnya *Al Risalah* dan *Al 'Umm* keduanya karya Asy Syafi'i, dan *Al*

Muwatha' karya Imam Malik. Semua ini terjadi pada periode tersebut. Keempat, disebut dengan periode *Dauru Al Taqlid* yakni masa keterikatan. Para penulis sejarah memandang hal itu sebagai sesuatu yang wajar dan alamiah. Hal ini tidak bisa dihindari karena berkaitan dengan situasi umum di dunia Islam waktu itu, dan sekaligus memelihara apa yang ada pada periode sebelumnya agar tidak tercecer, jadi pada prinsipnya menyelamatkan karya - karya yang ada (Ali yafie dalam Mukhtar Ganda Atmaja (eds.), 1993 : 15 - 16).

Dengan latar belakang periodesasi di atas, maka sebenarnya dapat diperinci lebih dalam tentang dasar - dasar dan dasar hukum yang dipakai pada tiap - tiap periode. Adapun madzhab para sahabat bersumber pada Al Qur'an dan Sunnah Rasul bila mereka mempunyai hal - hal yang tidak ditegaskan dalam Al Qur'an dan Sunnah mereka berijtihad atau tawaquf (diam), sedangkan madzhab tabi'in bersumber pada Al Qur'an, sunnah Rasul, ucapan (qaul) dan amal para sahabat. Ucapan, amal dan persetujuan para sahabat ini disebut mauquf. Dan madzhab fiqh para murid tabi'in dan para imam madzhab yang terkenal bersumber pada Al Qur'an, sunnah, ucapan dan perbuatan para sahabat dan ushul fiqh. Bagi mereka ushul fiqh ini merupakan hukum untuk

melakukan ijtihad.

Adapun imam yang terkenal itu ialah Zaid ibnu Ali (80 - 122 H), Muhammad Al Baqir (57 - 114 H), Sufyan Al Tsauri (160 H), Al Laits bin Saad (175 H), Malik bin Anas (179 H), Sufyan bin Uyainah (198 H), Muhammad Al Syafi'i (130 - 204 H), Ahmad Al Hambali (241 H), Ishaq ibn Rawaih (238 H), Abu Al Tsaur Ibrahim Al Kalbi (240 H), Dawud Al Zahiri (270 H), yang disebut terakhir ini menggunakan Al Qur'an dan sunnah Rasul SAW secara harfiah dan tanpa melakukan qiyas. Mereka adalah para mujtahid peringkat pertama, yaitu mujtahid mutlaq (Zainal Abidin dalam Haidar Baqir, 1994 : 102).

Dari paparan di atas, maka kalau dikaji lebih komprehensif dan mendalam aliran - aliran atau madzhab dalam hukum Islam (fiqh) cukup bervariasi. Namun dari sekian banyak madzhab, yang bisa dikatakan sangat terkenal dan sampai saat ini masih eksis serta mempunyai pengaruh dalam umat Islam ada empat. Keempat madzhab ini lazim juga disebut dengan "Ahli Sunnah wal Jama'ah". Sebutan ahli sunnah wal jama'ah sendiri baru dikenal setelah Imam Al Asy'ari keluar dari kelompok Mu'tazilah. Di bawah ini akan diterangkan selayang pandang dari keempat Imam Madzhab secara global.

Pertama. Abu Hanifah (700 - 767 M), ia hidup

di Kuffah Irak yang letaknya jauh dari Madinah tempat Nabi Muhammad hidup dulu. Berbeda dengan Madinah dimana banyak orang yang mendengar dan mengetahui sunnah Nabi. Di Kuffah tidak banyak orang yang mengetahui tentang sunnah Nabi Muhammad, selain dari itu keadaan masyarakat Kuffah jauh berbeda dengan keadaan masyarakat Madinah. Di Madinah penduduknya homogen dan hidup dalam suasana agraris. Di Kuffah masyarakatnya heterogen, hidup dalam suasana kota yang terdiri dari berbagai suku bangsa. Perbedaan keadaan di antara kedua tempat tersebut, menyebabkan perbedaan masalah yang timbul dalam masyarakat. Ini menyebabkan pemecahan masalah hukumnya pun menjadi berbeda pula.

Selain daripada itu, intensitas penggunaan sumber hukum pun berbeda. Di Madinah seperti telah disebutkan di atas, banyak orang yang mengetahui sunnah Nabi Muhammad. Selain dari yang menuliskannya sebagai catatan pribadi banyak yang menyampaikan atau yang memberitahukannya secara lisan dari seorang ke orang (orang) lain. Karena itu, kalau terjadi suatu masalah yang memerlukan pemecahan, persoalan itu. Di Kuffah lain keadaannya, karena mereka tidak banyak mengetahui tentang sunnah Nabi Muhammad untuk memecahkan masalah masyarakat mereka yang relatif lebih kompleks itu, mereka lebih banyak mempergunakan

pendapat atau pemikiran sendiri dengan qiyas atas analogi sebagai alatnya.

Perbedaan intensitas dalam mempergunakan sumber - sumber hukum ini, menyebabkan perbedaan - perbedaan pendapat yang akhirnya menimbulkan aliran - aliran pemikiran dalam hukum fiqh Islam. Karena Abu Hanifah (dan kemudian murid - muridnya) banyak mempergunakan fikiran atau ra'yu dalam memecahkan masalah hukum, dalam kepustakaan Madzhab Hanafi ini dikenal dengan sebutan Ahlu Ra'yu.

Banyak murid - muridnya yang menjadi mujtahid madzhab yang mengembangkan pendapat mujtahid mutlaknya itu. Di antaranya yang terkenal adalah : (1). Abu Yusuf (774 - 824) yang pernah menjadi Hakim Agung dalam Pemerintahan Khalifah Harun Al Rasyid. Selain Abu Yusuf, terkenal pula (2). As Syaibani (724 - 811) yang menulis buku yang memuat himpunan pendapat yang pernah dikemukakan oleh Abu Hanifah.

Madzhab ini dianut sekarang di Turki, Siria, Irak, Afganistan, Pakistan, India, Cina, dan Uni Soviet. Di beberapa negeri Islam seperti Siria, Libanon dan Mesir, Madzhab Hanafi ini menjadi madzhab hukum yang resmi. Sumber hukum yang mereka pergunakan adalah Al Qur'an, Sunnah dan ra'yu, dengan ijma' qiyas, istihsan serta 'urf atau adat - adat kebiasaan

yang baik masyarakat sebagai metode menemukan hukum (M. Daud Ali, 1993 : 166).

Kedua. Malik bin Anas (712 - 798 M) yang aslinya ialah Malik ibnu Anas ibnu Malik ibnu Abi Amir berasal dari Yaman. Salah seorang kakaknya datang ke Madinah lalu berkediaman di sana. Kakaknya Abu Amir, seorang sahabat Nabi yang turut mempersaksikan segala peperangan Nabi selain dari peperangan Badar. Imam Malik dilahirkan pada tahun 93 H / 712 M. Beliau mempelajari ilmu kepada ulama - ulama Madinah. Guru beliau yang pertama - tama adalah Abdurrahman ibnu Hurmus. Beliau yang menerima kadier dari Nafi Maula ibnu Umar dan ibnu Syhab Az Zuhri. Gurunya dalam ilmu fiqh ialah Rabi'ah ibnu Abdirrahman yang terkenal dengan Rabi'atur Ra'yi.

Sesudah guru - gurunya mengaku bahwa beliau telah ahli dalam soal hadits dan fiqh sendiri, beliau memberi fatwa dan meriwayatkan hadits. Beliau sendiri pernah berkata, "Saya tidak memberi fatwa dan meriwayatkan hadits, sehingga 70 ulama' membenarkan dan mengakui". Banyak para fuqaha' yang mengikuti perjalannya. Malik mempunyai dua sifat. Pertama, sifat ahli hadits dan kedua sifat mufti dan mutsanbih. Oleh karena itu banyak guru - gurunya sendiri seperti Rabi'ah dan Yahya ibn Sa'ied, Musa ibn

'Utbah menerima hadits dari padanya.

Di antara teman - temannya yang meriwayatkan hadits dari padanya adalah Sufyan Ats tsauri, Al Laits ibn Sa'ad, Al Auza'i, Sufyan ibn Uyainah dan Abu Yusuf sahabat Abu Hanifah.

Dan di antara yang meriwayatkan hadits dari padanya pula, Muhammad bin Idris Asy Syafi'i, Abdullah ibn Mubarak dan Muhammad ibn Hasan Asy Syaibani.

Imam Malik tidak pernah pergi ke mana - mana. Karena itulah kebanyakan hadits beliau berputar dalam riwayat - riwayat yang diriwayatkan oleh ahli Hijaz saja.

Banyak ulama' - ulama' Mesir dan ulama' - ulama' Maghrabi dan Afrika dan Andalus datang belajar kepadanya. Beliau wafat pada tahun 179 H / 798 M.

Imam Malik mendasarkan fatwanya kepada :

- a. Kitabullah
- b. Sunnah rasul yang beliau pandang shahih
- c. Amal ulama' Madinah (ijma' ahli madinah). Dan terkadang beliau menolak hadits apabila berlawanan atau tidak diamalkan oleh ulama' Madinah. Dalam bab ini banyak ulama' yang menentangnya. Di antaranya Asy Syafi'i dalam Al Umm dan Abu Yusuf.
- d. Qiyyas
- e. Maslahat Mursalah atau istishlah.

Inilah di antaranya dasar - dasar fiqh beliau yang penting (Hasby Assiddiqie, 1980 : 101).

Ketiga. Muhammad Idris Asy Syafi'i (767 - 820). Ia belajar hukum fiqh Islam dari para mujtahid Madzhab Hanafiyah dan Malik bin Anas. Karena itu pula ia mengenal baik kedua aliran hukum itu baik tentang sumber hukum maupun mengenai metode yang mereka pergunakan. Karena itu pula dapat menyatukan kedua aliran itu dan merumuskan sumber - sumber hukum (fiqh) Islam.

Dalam kepustakaan hukum Islam ia disebut sebagai master architect (Arsitek Agung) sumber - sumber hukum (fiqh) Islam karena dialah ahli hukum Islam yang pertama yang menyusun ilmu ushl al fiqh (Ushul Fiqh), yakni ilmu tentang sumber - sumber hukum (fiqh) Islam dalam bukunya yang terkenal Al Risalah (Pengantar Dasar - Dasar Hukum Islam). Dalam buku itu dikemukakannya bahwa sumber - sumber hukum (fiqh) Islam itu adalah Al Qur'an, sunnah, Ijma' dan Qiyas. Syafi'i banyak menulis buku, di antaranya yang terkenal adalah Al Umm (induk) dan Ar Risalah tersebut di atas. Ia terkenal pula mempunyai dua pendapat mengenai masalah yang sama atau hampir bersamaan yang dikeluarkannya ketika ia berada di

Bagdad (Irak) yang terkenal dengan "Qaul Qadim" (pendapat lama), dan pendapat yang dikeluarkannya di Cairo (Mesir) di mana ia meninggal dunia, dikenal dengan "qaul jadid" (pendapat baru). Di sini kelihatan bahwa faktor waktu dan tempat mempengaruhi pemikiran dan hasil pemikiran hukum, walaupun sumbernya adalah sama.

Madzhab Syafi'i ini sekarang diikuti di Mesir, Palestina, (juga di beberapa tempat di Syiria dan Libanon, Irak dan India), Muangthai, Philipina, Malaysia, dan Indonesia. Sumber hukumnya adalah Al Qur'an, Sunnah, Ijma', Qiyas, dan Istishab, yaitu penerus berlakunya ketentuan hukum yang telah ada, karena tidak terlihat adanya dalil yang mengubah ketentuan hukum tersebut (M. Daud Ali, 1993 : 168).

Keempat. Ahmad ibnu Hambal (789 - 855 M), yang aslinya bernama Ahmad ibnu Hambal ibnu Hilal Asy Syaibani. Dilahirkan pada tahun 164 H / 780 M. Beliau menerima hadits dari pemuka - pemuka ahli hadits dari lapisan Husyaim. Sufyan ibnu Uyainah. Di antara yang meriwayatkan hadits dari padanya, Al Bukhori dan Muslim dan orang - orang yang semasanya. Beliau bersungguh - sungguh benar menghafal hadits sehingga menjadi pemuka ahli hadits di masanya. Ketika Asy Syafi'i meninggalkan Bagdad berkata, "saya tidak

tinggalkan di Baghdad orang yang lebih utama, yang lebih alim yang lebih faqih, Ahmad ibn Hambal.

Beliau berguru kepada Asy Syafi'i kemudian berijtihad sendiri. Beliau terhitung seorang ahli hadits yang berijtihad. Di antara ulama' yang berguru kepadanya ialah Al Atsram yang telah menyusun Kitab As Sunnah Fil Fiqhi dalam Madzhab Ahmad. Ahmad ibnu Muhammad ibnu Hajjaj Al Marwazi dan Ishaq ibnu Hambal terkenal seorang ulama yang keras benar pendiriannya dan menderita cobaan - cobaan serta tekanan yang pahit dalam masalah kemakhlukan Al Qur'an (kebaharuan Al Qur'an). kebanyakan ulama' hadits membenarkan seruan Al Ma'mun yang berpendapat bahwa Al Qur'an itu makhluk. Ahmad tetap bertahan dalam pahamnya, sejak dari tahun 218 hingga tahun 233. Baru setelah Al Mutawakkil menjadi kholifah, barulah Ahmad merdeka kembali dalam berpegang kepada i'tikadnya. Beliau meninggal pada tahun 241 H / 855 M.

Adapun dasar atau sumber hukum dalam madzhab Ahmad menurut Imam ibnu Qayyim ada lima. Pertama nash, yakni Al Qur'an dan Hadits marfu', (2). Fatwa - fatwa sahabat, (3). Fatwa yang lebih dekat kepada Al Qur'an dan Sunnah, jika fatwa - fatwa itu berlawan - lawanan (4). Hadits mursal dan hadits dloif. Beliau tidak mendapati sesuatu yang sudah disebutkan sebelumnya,

(5). Qiyas. Beliau menggunakan qiyas di kala dharurat saja. Apabila tidak didapati hadits atau perkataan sahabat, tak ada pula hadits mursal dan hadits dhoif menurut pengertian di atas, beliau mempergunakan qiyas. Dan beliau tidak mau memberi fatwa dalam sesuatu masalah yang belum diperoleh keterangannya dari salaf.